

PONTIFICIUM ATHENAEUM "ANTONIANUM"

Studia mediaevalia et mariologica

P. CAROLO BALIĆ OFM

septuagesimum expleti annum
dicata

Ed. Antonianum

00185 ROMA - Via Merulana, 124

INDEX GENERALIS *

	Pag.
<i>Praefatio</i>	5
ČAPKUN-DELIĆ PEDRO, OFM, <i>P. Carlos Balić, OFM, escotista y mariólogo</i>	9
I. – <i>Los primeros servicios y trabajos</i>	9
II. – <i>La edición crítica de la obra completa de Juan Duns Escoto</i>	13
III. – <i>En el campo mariológico</i>	21
IV. – <i>La participación de Balić en el Concilio Vaticano II</i>	27
V. – <i>Otros servicios y actividades</i>	31
HECHICH BARNABAS, OFM, <i>Bibliographia P. Caroli Balić OFM systematico ordine digesta</i>	37
<i>Prooemium</i>	37
I. – <i>Studia historico-critica</i>	38
A. – <i>De scholastica in genere</i>	38
B. – <i>De vita, operibus ac momento Ioannis Duns Scoti</i>	38
C. – <i>De critica Operum Duns Scoti editione, quaestionibusque conexis</i>	40
D. – <i>De doctrina Duns Scoti</i>	43
E. – <i>De aliis scriptoribus</i>	44
F. – <i>Controversiae circa thomismi auctoritatem</i>	45
II. – <i>Editiones criticae</i>	46
III. – <i>Studia de B. V. Maria</i>	48
A. – <i>De historia mariologiae</i>	48
B. – <i>De B. V. Mariae praedestinatione</i>	49
C. – <i>De immaculata conceptione</i>	49

* Auctores acatholici asterisco (*) signantur.

	Pag.
D. - De virginitate et impeccabilitate	50
E. - De mediatione et corredemptione	50
F. - De assumptione	51
G. - De B. V. Maria, Matre Ecclesiae	53
H. - De cultu mariano	54
I. - De apparitionibus marianis conexusque miraculis .	55
K. - De B. V. Maria et oecumenismo	56
IV. - <i>Alia studia theologica</i>	57
V. - <i>Acta Congressuum</i>	59
VI. - <i>Collectanea</i>	61
VII. - <i>Volumina extra collectanea</i>	62
VIII. - <i>Scripta minora</i>	62

STUDIA MEDIAEVALIA

VAN STEENBERGHEN FERNAND, <i>Le problème de l'existence de Dieu d'après le « Compendium theologiae » de saint Thomas d'Aquin</i>	67
I. - <i>La date de composition</i>	67
II. - <i>Quod Deus sit</i>	69
III. - <i>Du Premier Moteur au Créateur personnel et provident</i> .	73
NICOLAS MARIE-JOSEPH, OP, <i>Le Christ et la création d'après saint Thomas d'Aquin</i>	79
I. - <i>Les convenances de l'Incarnation d'après saint Thomas</i> .	80
II. - <i>Motif de l'Incarnation</i>	85
III. - <i>Primauté du Christ</i>	87
IV. - <i>Priorité du Christ</i>	93
DU MANOIR HUBERT, SJ, <i>Les premiers versets du quatrième évangile commentés par Cyrille d'Alexandrie</i>	101
I. - <i>Chapitre I</i>	103
II. - <i>Chapitre II</i>	106
III. - <i>Chapitre III</i>	110
IV. - <i>Chapitre IV</i>	114

DETTLOFF WERNER, « <i>Christus Hierarcha</i> ». <i>Ein Beitrag aus Bonaventuras Lehre über Christus und das Amt in der Kirche</i>	121
*TORRANCE THOMAS F., <i>The Place of Word and Truth in theological Inquiry according to St. Anselm</i>	133
I. – <i>Word</i>	136
II. – <i>Truth</i>	142
III. – <i>Word of the Creator and Word of the Creature</i>	147
PRENTICE ROBERT, OFM, <i>Scotus' Voluntarism as Seem in his Concept of the Essence of Beatitude</i>	161
I. – <i>Scotus' Exposition of St. Thomas' Opinion</i>	163
A. – <i>Literary Context of St. Thomas' Opinion</i>	164
B. – <i>St. Thomas' General Negative Argument against the Act of the Will</i>	165
C. – <i>St. Thomas' Justification of his Rejection of the Acts of the Will</i>	166
D. – <i>St. Thomas' Positive Doctrine: Vision is the Essential Act of Beatitude</i>	169
II. – <i>Scotus' Analysis of the Thomistic Position</i>	170
A. – <i>Brief Statement of Scotus' Positive Position</i>	170
B. – <i>The Multiple Critique of St. Thomas' Opinion</i>	171
III. – <i>Scotus' Position : the Act of the Will constitutes the Essence of Beatitude</i>	180
A. – <i>First Argument: from Immediacy</i>	180
B. – <i>Second Proof: Directibility</i>	183
C. – <i>Third Proof: from Willability</i>	184
<i>Conclusion</i>	185
SCAPIN PIETRO, OFMConv., <i>Significato e valore della prassi scottista</i>	187
I. – <i>Significato della prassi</i>	187
A. – <i>Polivalenza della prassi</i>	188
B. – <i>La prassi vera e propria</i>	189

	Pag.
II. - <i>Valore della prassi</i>	192
A. - <i>Valore psicologico della prassi</i>	192
B. - <i>Valore etico della prassi</i>	197
MAURER ARMAND A., CSB, <i>Francis of Mayron's Defense of Epistemological Realism</i>	203
BETTONI EFREM, OFM, <i>Il problema del fine ultimo nel pensiero di Ockham</i>	227
I. - <i>La libertà dell'uomo nella concezione ockhamista</i>	228
II. - <i>La volontà di fronte al fine ultimo</i>	235
III. - <i>L'indimostrabilità del finalismo</i>	239
<i>Conclusiones</i>	245
BRADY IGNATIUS, OFM, <i>The Later Years of Petrus Thomae, OFM</i>	249
I. - <i>Abbreviator at Avignon</i>	250
II. - <i>Penitentiary Apostolic</i>	254
III. - <i>Penitent Apostolic</i>	255
IV. - <i>The Death of Petrus Thomae</i>	256
BINDER KARL, <i>Thomas von Strassburg, ein Verteidiger der unbefleckten Empfängnis</i>	259
VIGNAUX PAUL, <i>Pour lire Jean de Ripa (Sent. I prol. q. 3)</i>	283
* MADKOUR IBRAHIM, <i>Palerme, centre de culture arabe</i>	303
I. - <i>La conquête arabe</i>	303
II. - <i>La culture</i>	304
III. - <i>Collaboration arabo-normande</i>	305
IV. - <i>Le grand mouvement de traduction</i>	307
CONGAR YVES, OP, <i>Clercs et laïcs au point de vue de la culture au moyen âge: « laicus » = « sans Lettres »</i>	309
I. - <i>Situation des laïcs à l'égard de la culture</i>	209
II. - <i>Laicus = illitteratus, idiota</i>	316
III. - <i>Conséquence: une certaine dépréciation des laïcs</i>	324

	Pag.
DONDAINE ANTOINE, OP, <i>L'« Epilogus in gesta sanctorum » de Barthélemy de Trente</i>	333
I. – <i>Les manuscrits de l'« Epilogus »</i>	335
II. – <i>L'inventaire de l'« Epilogus »</i>	343
III. – <i>Table de l'« Epilogus »</i>	349
SWIEŻAWSKI STFFAN, <i>L'anthropologie philosophique du XV^e siècle sous l'aspect de l'influence du scotisme</i>	361
ROŠČIĆ NICOLA, OFMConv., <i>Matteo Frće (Ferkić, Ferchius), un grande scotista croato</i>	377
I. – <i>Breve profilo biografico</i>	379
II. – <i>Attività scientifica del Frće</i>	386
<i>Conclusione</i>	401

STUDIA MARIOLOGICA

RIGAUX BÉDA, OFM, <i>« Fille de Sion »</i>	405
I. – <i>L'état de la question</i>	406
II. – <i>Le substrat vétérotestamentaire</i>	410
III. – <i>Marie – Jérusalem</i>	415
<i>Conclusion</i>	422
FEUILLET ANDRÉ, <i>Le jugement messianique et la Vierge Marie dans la prophétie de Siméon (Lc. 2, 35)</i>	423
I. – <i>Première explication: la soumission de Marie (la Fille de Sion) au jugement messianique</i>	424
II. – <i>Seconde explication: l'association de Marie au jugement messianique de la Passion</i>	432
A. – <i>L'image du glaive</i>	434
B. – <i>Le lien entre les deux parties du verset 35</i>	436
C. – <i>Le rôle assigné à Marie aux côtés de Jésus dans le récits lucaniens de l'enfance</i>	438
D. – <i>Comparaison avec les données du quatrième évangile</i>	442
<i>Conclusion</i>	446

	Pag.
MANTEAU-BONAMY HENRI-MARIE, OP, « <i>Et la Vierge conçut du Saint Esprit</i> »	449
* MEINHOLD PETER, <i>Christologie und Jungfrauengeburt bei Ignatius von Antiochien</i>	465
SCHMAUS MICHAEL, <i>Die kirchliche Lehre von der jungfräulichen Empfängnis Jesu</i>	477
DE ALDAMA JOSÉ A., SJ, <i>El problema teológico de la virginidad en el parto</i>	497
I. — <i>El problema conceptual</i>	500
II. — <i>El problema teológico</i>	505
LAURENTIN RENÉ, <i>Sens et historicité de la conception virginal</i> .	515
I. — <i>Critiques, présupposés, sens</i>	515
II. — <i>Le sens dans l'histoire</i>	519
A. — <i>L'Écriture</i>	519
B. — <i>L'explicitation du sens</i>	520
C. — <i>La régression</i>	521
D. — <i>Résurgence du sens</i>	522
III. — <i>Aspects du sens</i>	526
A. — <i>Sens par rapport au Christ</i>	528
1. — <i>Signe de la filiation divine</i>	528
2. — <i>Signe du Créateur</i>	531
3. — <i>Signe de préexistence</i>	531
4. — <i>Signes de transcendance et d'incorruptibilité</i> .	532
B. — <i>Sens par rapport au salut</i>	533
<i>Conclusion</i>	539
GIRONÉS GONZALO, <i>La fenomenología del hecho de la encarnación del Verbo y sus repercusiones mariológicas</i>	543
MOST WILLIAM G., <i>Coredemptive Causality in the Light of the « Lumen gentium » and the « Indulgentiarum doctrina »</i> . . .	549

ALONSO JOAQUÍN MARÍA, CMF, <i>Gracia de unión, sacerdocio, maternidad divina</i>	563
I. - <i>Gracia de unión y sacerdocio en Cristo</i>	563
II. - <i>Gracia de unión y sacerdocio en los cristianos</i>	566
III. - <i>Gracia de unión, maternidad divina y sacerdocio</i>	571
PHILIPS GÉRARD, <i>Un thème théologique ravivé: la foi de la Sainte Vierge</i>	575
I. - <i>L'idée maîtresse</i>	575
II. - <i>Essais explicatifs infructueux</i>	578
III. - <i>La foi hommage à Dieu et l'objet qu'il faut croire</i>	580
IV. - <i>Ombres et épreuves dans la foi de la Vierge</i>	583
V. - <i>La Vierge fidèle image de l'Eglise et mère des croyants</i>	585
<i>Conclusion</i>	587
ORTIZ DE URBINA IGNACIO, SJ, <i>En los albores de la devoción mariana: el himno « Akáthistos »</i>	589
KOEHLER THÉODORE, SM, <i>Jean 19, 25-27 dans l'hymnologie latine du 4^e au 12^e siècle</i>	597
ROSCHINI GABRIELE M., OSM, <i>La Regalità di Maria nell'innologia liturgica del medioevo</i>	611
I. - <i>Gli appellativi regali</i>	612
II. - <i>Primato di eccellenza e di dominio</i>	614
III. - <i>I titoli che giustificano la Regalità di Maria</i>	617
GARCÍA GARCÉS NARCISO, CMF, <i>Doctrina mariana en la poesía de Gonzalo de Berceo (Fe del pueblo castellano en el s. XIII)</i>	621
I. - <i>El autor y su obra</i>	621
II. - <i>Algunos destellos de sus enseñanzas</i>	626
<i>Conclusión</i>	639
<i>Vocabulario de arcaísmos</i>	640
* BOROWSKY WOLFGANG, <i>Maria und Zukunft der Frau</i>	643
I. - <i>« Maria » in ihrer personhaften und naturhaften Hilfe für die Frau (Theoretischer Teil)</i>	646

	Pag.
II. - « Maria » für die Frau in der Gesellschaft von morgen (Praktischer Teil)	656
III. - « Maria » für die Frau in der Kirche von morgen (Fortsetzung des Praktischen Teiles)	664
Schlussworte	666
GALOT JEAN, SJ, <i>Marie et la femme d'aujourd'hui</i>	669
I. - <i>L'action de la femme dans l'histoire du salut</i>	670
II. - <i>L'audace de la virginité</i>	673
III. - <i>Le « saut » de la foi</i>	676
IV. - <i>La vraie émancipation de la femme</i>	681
<i>Tabula gratulantium</i>	685
<i>Index nominum</i>	701
<i>Index generalis</i>	715

« CHRISTUS HIERARCHA »
EIN BEITRAG AUS BONAVENTURAS LEHRE
ÜBER CHRISTUS UND DAS AMT IN DER KIRCHE

Rev. WERNER DETTLOFF

Das Verhältnis Christi zur Kirche stellt Bonaventura im Anschluß an die traditionelle Soteriologie mit Hilfe verschiedener Bilder und Begriffe dar. So spricht er von Christus als dem *Haupt* oder dem *Herzen* der Kirche und von Christus als dem *Mittler* oder dem *Hierarchen* schlechthin¹. Besondere Bedeutung erlangt in dem Zusammenhang die christozentrische Konzeption der Primatslehre, die Bonaventura nicht zuletzt im Hinblick auf den Mendikantenstreit entwickelt hat². Im folgenden soll die Christusbezogenheit der kirchlichen Ämter vom *Christus-Hierarcha*-Gedanken aus dargestellt werden, den der Seraphische Lehrer in vielfältiger Weise entwickelt hat³. Das soll zugleich ein Thema weiterführen und zu einem gewissen Abschluß bringen, das schon in zwei Beiträgen behandelt wurde⁴.

Die kirchlichen Amtsträger haben für die Grundlegung, die Ausbreitung und die Vollendung der Kirche wichtige Aufgaben zu erfüllen. Die wesentlichen Dienste, welche sie, die « Prälaten » im engeren und weiteren Sinne, in der Kirche zu leisten haben, sind nach Bonaventura die sogenannten *hierarchischen Akte*, die nur ein anderer Name für die

¹ GUARDINI R., *Die Lehre des heil. Bonaventura von der Erlösung*, Düsseldorf 1921; ŠILIC R., *Christus und die Kirche. Ihr Verhältnis nach der Lehre des heiligen Bonaventura*, Breslau 1938; BERRESHEIM H., *Christus als Haupt der Kirche nach dem heiligen Bonaventura*, Bonn 1939; GUARDINI R., *Systembildende Elemente in der Theologie Bonaventuras*, hrsg. von W. DETTLOFF, Leiden 1964.

² Dazu RATZINGER J., *Das neue Volk Gottes. Entwürfe zur Ekklesiologie*, Düsseldorf 1969, 59-69 (dort auch weitere Lit.).

³ Kurze Ausführungen dazu finden sich bereits bei ŠILIC, a.a.O., 37 u. 51, und bei GUARDINI, *Systembildende Elemente*, 174-176.

⁴ DETTLOFF W., *Der Ordgedanke im Kirchenverständnis Bonaventuras*, in *Ecclesia et ius* (Audomar Scheuermann zum 60. Geburtstag, hrsg. von KARL SIEPEN, JOSEPH WEITZEL und PAUL WIRTH), München-Paderborn-Wien 1968, 25-55; *Das officium praelationis. Ein Beitrag aus Bonaventuras Lehre von der Kirche*, in *Ius sacrum* (Klaus Mörsdorf zum 60. Geburtstag, hrsg. von AUDOMAR SCHEUERMANN und GEORG MAY), München-Paderborn-Wien 1969, 207-229.

bekannten drei Wege der *Reinigung*, der *Erleuchtung* und der *Vollendung* sind. Durch diese ihre Dienste erreichen die Amtsträger eine besondere Christusförmigkeit; denn Jesus Christus ist der Hierarch schlechthin, da er die ganze Kirche und jede einzelne Seele reinigt, erleuchtet und vollendet⁵. Wie der Primat des Papstes nur die äußere Seite des inneren Hierarchseins Christi ist⁶, der Papst als «minister praecipuus» der Kirche die Stelle des ersten Hierarchen und Hauptes der Kirche, Christi, innehat, so erweisen sich die Prälatedienste des Reinigens, Erleuchtens und Vollendens als besondere Teilhabe an den Aufgaben, die Christus der Kirche und über sie der Menschheit leistet.

Am Schluß der Darlegungen über die Reinigung in seiner Schrift *De triplici via*⁷ weist Bonaventura darauf hin, daß die einzelnen Übungen der «via purgativa» nicht eine genau einzuhaltende Reihenfolge darstellen, sondern ständig ineinandergreifen müssen. Wir haben in anderem Zusammenhang darauf aufmerksam gemacht, daß dies in entsprechender Weise auch vom Verhältnis der drei Wege selbst zueinander gilt: daß der Reinigungsweg den ganzen Heilsweg des Menschen von seinen Anfängen bis zur Vollendung umgreift, daß die beiden anderen Wege – der Erleuchtung und der Vollendung – nicht eigentlich auf ihm aufbauen, um dann über ihn hinauszugehen, sondern daß sie gleichsam immer wieder in ihn münden⁸. Das gilt selbstverständlich auch von der «hierarchizatio», die Christus selbst in und an seiner Kirche wirkt. Auch hier greifen die einzelnen Akte ineinander und bilden eine Einheit, die sich wohl am treffendsten mit Bonaventura als «reparatio» bezeichnen läßt. Dieser Begriff verweist einmal auf Urschuld und Erbschuld, die ja Anlaß der «reparatio» sind, und er kann, weit gefaßt, das ganze Erlöserwirken Christi zum Inhalt haben. Im folgenden soll er insofern in Betracht gezogen werden, als er sich mit dem deckt, was im engeren Sinne unter «hierarchizatio» zu verstehen ist.

⁵ BONAVENTURA, *Itinerarium mentis in Deum*, c. 4, n. 5 (V 307b): «Et Salvator noster... qui etiam summus hierarcha est, purgans et illuminans et perficiens sponsam, scilicet totam Ecclesiam et quamlibet animam sanctam». Allgemein zu Christus als dem Hierarchen schlechthin vgl. GUARDINI, *Systembildende Elemente*, 174-176.

⁶ BONAVENTURA, *De perf. ev.*, q. 4, a. 3 (V 194b): «Cum enim ipsa Ecclesia una sit hierarchia... et quoniam huiusmodi unitas non tantum est in Ecclesia secundum interiorem influentiam charismatum, verum etiam secundum exteriorem dispensationem ministeriorum: hinc est quod ipsius Ecclesiae non tantum est hierarcha praecipuus, caput et sponsus ipse Iesus Christus, qui interior ipsam Ecclesiam regit, vivificat et fecundat; verum etiam exterioris unus debet esse minister praecipuus, tenens locum hierarchae primi, capitis et sponsi...». Vgl. dazu RATZINGER, a.a.O., 67.

⁷ BONAVENTURA, *De triplici via*, c. 1, n. 9 (VIII 5b-6a).

⁸ Vgl. dazu DETTLOFF, *Das officium praelationis*, 219.

Im 4. Kapitel des *Itinerarium mentis in Deum* handelt Bonaventura von der Betrachtung Gottes in dem Bilde, das er in unserer Seele durch seine Gnadengaben neu gestaltet hat. Gleich zu Beginn spricht er davon, daß nur wenige auf diesem Wege Gott in sich selbst zu finden vermögen. Grund dafür ist, daß der Mensch durch allerlei Sorgen, Vorstellungen und Begierden abgelenkt wird. Er ist so sehr in das Sinnenfällige verstrickt, daß er aus eigener Kraft nicht bei sich selbst als dem Bilde Gottes einkehren kann. Er braucht Hilfe. Diese Hilfe mußte der Situation des Menschen, näherhin des gefallen Menschen, angepaßt sein. Das heißt: dem den Sinnendingen verhafteten Menschen mußte die ewige Wahrheit in sinnenhafter Gestalt begegnen, und das geschah in Christus, dem menschengewordenen Gottessohn, der sich uns zur Leiter gemacht hat, indem er die erste Leiter, die in Adam zerbrochen war, wiederherstellte. Christus wird somit zur Tür für die Schau Gottes in uns selbst. Und dieser Tür nahen wir uns nur, wie Bonaventura sagt, wenn wir an ihn glauben, auf ihn hoffen und ihn lieben ⁹.

Den sogenannten drei theologischen Tugenden wird dann ausdrücklich die Funktion der «hierarchizatio» zugesprochen. Durch sie wird die Seele gereinigt, erleuchtet und vollendet ¹⁰. In dem Zusammenhang wird wieder deutlich, wie sehr die bekannten drei Wege als eine Einheit zu betrachten sind. Reinigung, Erleuchtung und Vollendung werden nach Bonaventura dadurch erreicht, daß durch den Glauben an Christus, die Hoffnung auf ihn und die Liebe zu ihm die Funktionsfähigkeit der geistlichen Sinne wiederhergestellt wird ¹¹. Die besondere

⁹ BONAVENTURA, *Itin.*, c. 4, n. 1-2 (V 306ab).

¹⁰ A.a.O. n. 3 (p. 306b): « Supervestienda est igitur imago mentis nostrae tribus virtutibus theologicis, quibus anima purgatur, illuminatur et perficitur ».

¹¹ A.a.O. (p. 306b): « et sic imago reformatur et conformis supernae Ierusalem efficitur et pars Ecclesiae militantis, quae est proles, secundum Apostolum, Ierusalem caelestis. Ait enim: *Ille quae sursum est Ierusalem libera est, quae est mater nostra.* – Anima igitur credens, sperans et amans Iesum Christum, qui est Verbum incarnatum, increatum et inspiratum, scilicet *via, veritas et vita*; dum per fidem credit in Christum tamquam in Verbum increatum, quod est Verbum et splendor Patris, recuperat spirituales *auditum et visum*, auditum ad suscipiendum Christi sermones, visum ad considerandum illius lucis splendores. Dum autem spe suspirat ad suscipiendum Verbum *inspiratum*, per desiderium et affectum recuperat spirituales *olfactum*. Dum *caritate* complectitur Verbum *incarnatum*, ut suscipiens ab ipso delectationem et ut transiens in illud per exstaticum amorem, recuperat *gustum et tactum*. Quibus sensibus recuperatis, dum sponsum suum videt et audit, odoratur, gustat et amplexatur, decantare potest tamquam sponsa Canticum Canticorum ». Ferner a.a.O., n. 4 (p. 307a): « Quibus adeptis, efficitur spiritus noster *hierarchicus* ad conscendendum sursum secundum conformitatem ad illam Ierusalem supernam, in quam nemo intrat, nisi prius per gratiam ipsa in cor descendat, sicut vidit Ioannes in Apocalypsi sua. Tunc autem in cor descendit, quando per reformationem imaginis, per virtutes theologicas et per oblectationes spiritualium sensuum et suspensiones excessuum efficitur spiritus noster *hierarchicus*, scilicet purgatus, illuminatus et perfectus ».

Bedeutung Christi für die Wiederherstellung der geistlichen Sinne und der damit verbundenen «hierarchizatio» der Menschenseele liegt darin, daß Christus als Haupt des mystischen Leibes die Fülle der geistlichen Sinne besitzt und auf Grund seines Gott- und Menschseins den Gliedern seines Leibes an dieser Fülle Anteil gibt¹².

Wie die Philosophie der Betrachtung Gottes in den natürlichen Seelenvermögen dient¹³, so führt zur Betrachtung Gottes in der durch die Gnade erneuerten Seele vor allem die Heilige Schrift, deren vorzüglicher Gegenstand das Erlösungswerk ist¹⁴. Wie vorher schon den drei theologischen Tugenden besondere reparative und hierarchisierende Wirkungen zugesprochen wurden, so werden diese auch jetzt wieder hervorgehoben¹⁵. Ausdrücklich heißt es ein wenig später, daß wir durch die Heilige Schrift in der Reinigung, Erleuchtung und Vollendung unterwiesen werden. Die drei hierarchisierenden Wirkungen werden dabei jeweils den einzelnen «Gesetzen» – der Natur, der Schrift und der Gnade – bzw. ihren drei Hauptabschnitten zugewiesen: dem mosaïschen Gesetz die Reinigung, der prophetischen Offenbarung die Erleuchtung und dem Evangelium die Vollendung. Auch ihrem dreifachen geistigen Sinne nach eignet der Heiligen Schrift die hierarchisierende Wirkung: durch ihren tropologischen Sinn läutert sie zu einem ehrbaren Leben, durch den allegorischen erleuchtet sie zu einem klaren Verständnis und durch den anagogischen vollendet sie durch geistige Entrückungen und beglückendes Verkosten der Weisheit. Mit alledem entspricht die Wirkung der Heiligen Schrift jener der drei göttlichen Tugenden und der Wiederherstellung der geistlichen Sinne: der Geist kehrt in sein Inneres zurück, um dort Gott im Glanze seiner Heiligen zu schauen und in seinem Frieden zu ruhen¹⁶.

¹² Vgl. BONAVENTURA, *Sent.* III, d. 13, a. 1, q. 2 (III 279b); dazu GUARDINI, *Systembildende Elemente*, 194f.

¹³ Vgl. BONAVENTURA, *Itin.*, c. 3, n. 6 (V 305b).

¹⁴ Ebda. c. 4, n. 5 (p. 307a): «Ad huius autem speculationis gradum specialiter et praecipue adminiculatur consideratio sacrae *Scripturae* divinitus immissae, sicut philosophia ad praecedentem».

¹⁵ A.a.O. (p. 307ab).

¹⁶ A.a.O., n. 6 (p. 307b): «De hoc igitur hierarcha et ecclesiastica hierarchia est tota sacra Scriptura, per quam docemur purgari, illuminari et perfici, et hoc secundum triplicem *legem* in ea traditam, scilicet naturae, Scripturae et gratiae; vel potius secundum triplicem partem eius *principalem*, legem scilicet mosaïcam purgantem, revelationem prophetica illustrantem, et eruditionem evangelicam perficientem; vel potissimum secundum triplicem eius *intelligentiam spiritualem: tropologicam*, quae purgat ad honestatem vitae; *allegoricam*, quae illuminat ad claritatem intelligentiae; *anagogicam*, quae perficit per excessus mentales et sapientiae perceptiones suavissimas, secundum *virtutes* praedictas tres theologicas et *sensus* spirituales reformatos et *excessus* tres supradictos et *actus mentis*

Der Schluß des Kapitels umreißt noch einmal mit wenigen Worten den großen Zusammenhang der hierarchischen Ordnung, um deren Verwirklichung es hier geht, und die, wie an anderer Stelle schon hervorgehoben wurde¹⁷, keine statische, sondern eine sehr lebendige Einheit ist, ein Gefüge, dessen Urbild der dreieinige Gott ist, und das seine Verwirklichung sowohl im himmlischen Jerusalem wie in der irdischen Kirche getrennt voneinander als auch in beiden zusammen gefunden hat, in das durch den Fall der Engel und durch die Sünde des Menschen Elemente der Unordnung und der Störung geraten sind, das aber durch Christus wiederhergestellt wurde¹⁸.

Von Ecclesiasticus 15, 5 – « in medio Ecclesiae aperuit os eius et adimplebit illum spiritu sapientiae et intellectus » – ausgehend, handelt Bonaventura in der II. Collatio in *Hexaemeron* vom Tor zur Weisheit und von der Gestalt der Weisheit und in der III. Collatio von der Fülle der Erkenntnis als Schlüssel zur Beschauung durch die Erkenntnis des ungeschaffenen, des fleischgewordenen und des eingehauchten Wortes. Wenn hier von « Erkenntnis » gesprochen wird, muß sogleich bemerkt werden, daß damit der Sinn des im Originaltext stehenden « intellectus » nur sehr unzulänglich wiedergegeben ist. Um zu verstehen, was gemeint ist, muß man sich die ganze Fülle dessen hinzudenken, was in « intellectus » als « donum intellectus » enthalten ist; denn darum geht es Bonaventura ausdrücklich, und er verweist auch in der Einleitung auf die vorletzte Collatio *De donis Spiritus Sancti*. Das « donum intellectus » wird hier näherhin verstanden als Richtschnur des umsichtigen sittlichen Verhaltens als Tor zu wissenschaftlichen Betrachtungen und als Schlüssel zur himmlischen Beschauung¹⁹. Die Zusammenfassung der drei Wege der Reinigung (sittliches Verhalten), der Erleuchtung (wissenschaftliche Betrachtungen bzw. deren Ziel die wissenschaftliche Erkenntnis) und der Vollendung (himmlische Beschauung) in der « Gabe des Verstandes », wie wir sie zu nennen pflegen, ist unschwer zu erkennen. Ihre

hierarchicos, quibus ad interiora regreditur mens nostra, ut ibidem speculetur Deum in splendoribus Sanctorum et in eisdem tamquam in cubilibus dormiat in pace et requiescat, sponso adiurante, quod non excitetur, donec de eius voluntate procedat ».

¹⁷ Vgl. DETTLOFF, *Der Ordgedanke im Kirchenverständnis Bonaventuras*, 27.

¹⁸ BONAVENTURA, *Itin.*, c. 4, n. 7-8 (V 307b-308a).

¹⁹ BONAVENTURA, *Hex. coll.* 3, n. 1 (V 343a): « In medio Ecclesiae aperiet os eius, et adimplebit eum Dominus spiritu sapientiae et intellectus. Dicto de sapientia, dicendum est de intellectu, de quo dicebatur in Collatione donorum, quod intellectus est *regula* circumspectionum moralium, *ianua* considerationum scientialium, *clavis* contemplationum caelestium. Et iste intellectus proprie est *donum* ». Zu *De donis Spiritus Sancti*, vgl. coll. 8 (V 493a-498b).

eigentliche Entfaltung erfahren diese Gedanken in der für uns einschlägigen Weise im zweiten Teil der Collatio, der von der Erkenntnis des fleischgewordenen Wortes handelt, durch das alles *wiederhergestellt* wird (« per quod omnia reparantur »).

Es war eingangs schon darauf hingewiesen worden, daß die « hierarchizatio », die Christus an der Menschheit wirkt, umfassend als « reparatio » bezeichnet werden kann. Um darzulegen, inwiefern Christus « Reparatör » ist, stützt sich Bonaventura auf die bekannte Stelle Isaias 9, 5, wo die Messiasnamen aufgezählt werden: Wunderbarer, Ratgeber, Gott, Starker, Vater der zukünftigen Welt, Friedensfürst²⁰. Dieser vom Propheten Vorausverkündete stellte sowohl die himmlische wie auch die irdische Hierarchie wieder her, die ganz in Unordnung geraten waren. Und weil beide Hierarchien der « reparatio » bedurften, war es nötig, daß der Reparatör Himmel und Erde berühre, wie Bonaventura sagt, mit anderen Worten, daß er Gott und Mensch war. Bonaventura zählt dann sechs Eigenschaften auf, die der Reparatör haben müsse, und ordnet diese den Namen aus der Weissagung des Isaias zu, die er damit zugleich zu interpretieren beginnt. Der Reparatör mußte sein: hoch erhaben (Wunderbarer), verständig (Ratgeber), Gott wohlgefällig (Gott), siegreich (Starker), reichfließend (Vater der zukünftigen Welt) und gerecht (Friedensfürst). Damit hat Bonaventura auch die Entfaltung seiner Gedanken skizziert²¹.

Zuerst muß der Reparatör *hoherhaben an Macht* sein; denn nur so ist er imstande zu erlösen. Bonaventura verweist dazu auf Heb. 1, 1-4. Von ihm gehen die Wunder aus, und deshalb mußte in ihm auch das Wunder schlechthin in Erscheinung treten: die Vielfältigkeit der Naturen. Er besitzt die körperliche, die geistige und die göttliche Natur, d. h. die zeitliche, die endlose und die ewige, und das setzt ihn instand, das Niedrigste mit dem Höchsten zu verbinden. In diesem Wunder findet der Glaube seine Kraft²². Um also aus Toten Lebende, aus Menschen Gotteskinder zu machen, muß der Reparatör *hoherhaben* sein, und

²⁰ BONAVENTURA, *Hex.*, coll. 3, n. 11 (V 345a).

²¹ A.a.O., n. 12 (p. 345a): « Iste reparavit hierarchiam caelestem et subcaelestem, quae tota corruerat. Ergo necesse fuit ut tangeret caelum et terram. Iste hierarcha debuit esse *praecelsus, sensatus, Deo acceptus, victoriosus, largifluus, iustus* ».

²² A.a.O., n. 13 (p. 345ab): « Debuit primo esse *praecelsus* potentia, qui solus posset salvare. . . Ab ipso enim procedunt *miracula*; et ideo necesse fuit, in ipso ostendi miraculum miraculorum, scilicet multiformitatem naturarum. Habet enim naturam *corpoream*, naturam *spiritualem*, naturam *divinam*; naturam *temporalem*, *aeviternam*, *aeternam*. Unde habet ligare infima supremis. . . In hoc miraculo fides accipit vires suas ».

darum heißt er *Wunderbarer*²³. Der erste Name Christi als Reparatur, *Wunderbarer*, und die diesem Namen zugeordnete Eigenschaft, *hoherhaben*, sind mehr allgemeiner Natur und gewissermaßen der Ausweis dafür, daß Christus die Macht hat, die in Unordnung geratene himmlische und irdische Hierarchie wiederherzustellen.

Die an zweiter Stelle genannte Eigenschaft Christi als Reparatur geht bereits ins Einzelne. Unser Hierarch muß (als *Ratgeber*) *verständlich* sein gemäß der ihm eigenen dreifachen Weisheit: der angeborenen, wie sie die Engel besitzen und der erste Mensch sie besaß, der eingegossenen und der ewigen. Durch die angeborene Weisheit *weiss* er alles, was wir durch einen Habitus wissen, d. h. uns nur durch erworbenes Wissen angeeignet haben können; durch die eingegossene Weisheit *begreift* er wie im Glorienlicht und unbegrenzt, durch die ewige Weisheit *begreift* er *alles*. Wer nämlich die ganze Welt wiederherstellen soll, muß die Urgründe der Welt kennen. Der Hierarcha-Reparaturer muß also nicht nur mächtig, sondern auch verständlich sein²⁴. Bonaventura geht dann noch eigens darauf ein, warum Christus außer der göttlichen noch andere Weisheit besitzen mußte, und er gibt als Grund dafür an, daß Christus erfahrungsfähig sein mußte. Das machte ihn zum besten und weisesten Ratgeber, von dem die *sichersten und klarsten Lehren* ausgehen, durch die wir unterrichtet werden müssen, weshalb er der *Ratgeber* schlechthin ist. Daß damit Christus als dem Hierarcha-Reparaturer ausdrücklich die Urfunktion des «illuminare» zugesprochen wird, ist unmißverständlich. Besondere Bedeutung hat deshalb in dem Zusammenhang der Satz, daß alle anderen Weisen gewissermaßen nur Bilder und Gleichnisse des eigentlichen Weisen sind²⁵.

²³ A.a.O.: « Ut ergo possit de mortuis facere vivos, de hominibus filios Dei; necesse est ut sit *praecelsus*; et hoc est quod dicit *admirabilis* ».

²⁴ A.a.O., n. 14 (p. 345b): « Item, necesse est ut hierarcha noster sit *sensatus* iuxta triplicem sapientiam in eo, *innatam* scilicet, sicut fuit Angelis et primo homini, *infusam, aeternam*. Per primam *scit* omnia quae nos possumus per habitum scire; per secundam *comprehendit* gloriose et infinite, quia *sapientiae eius non est numerus*: per tertiam *omnia*. Qui enim reparare debuit totum mundum, necesse erat ut sciret condiciones totius mundi; unde ad Hebraeos quarto: *Vivus est Dei sermo et efficax*; sequitur: *Omnia nuda et aperta sunt oculis eius*, ad quem nobis sermo. Unde oportebat non solum quod esset potens, sed etiam quod esset *sensatus* ».

²⁵ A.a.O., n. 15 (p. 345b-346a): « Sed si dicas 'quae necessitas fuit ut haberet sapientiam aliam praeter divinam?', — respondeo: ut *experiri posset*; ad Hebraeos: *Non habemus pontificem, qui non possit compati infirmitatibus nostris; tentatum autem per omnia pro similitudine, absque peccato*. Iste autem *advocatus* est pro nobis, et *iudicat* contra nos. Iste fuit optimus *consiliarius* et sapientissimus; unde omnes alii sapientes non fuerunt nisi quaedam figurae et simulacra istius sapientis. Ab isto procedunt *documenta certissima* et praeclara, quibus indigemus erudiri; ideo dicitur *consiliarius* ».

Drittens muß der Hierarcha-Reparator *Gott wohlgefällig* sein, weil wir einen ganz heiligen Versöhner brauchen. Bonaventura verweist zur Begründung u. a. auf das « plenum gratiae et veritatis » aus Joh. 1, 14. Seine völlige Gottförmigkeit und Begnadung setzt ihn dazu in stand. Ja, unser Hierarch ist nicht nur Gott wohlgefällig, weil er *gottförmig*, sondern weil er *Gott* ist. Den Namen « Gott », den der Prophet von ihm ausgesagt hat, trägt er also zu Recht. Von ihm gehen die heiligsten Beispiele aus. In dieser Funktion des Hierarchen treffen sich beide Akte des « illuminare » und des « purgare ». Vor allem in seinen Predigten hat Bonaventura die « via illuminativa » mit der « imitatio Christi » gleichgesetzt und somit die Erleuchtungsfunktion der « exempla » Christi betont²⁶, und wenn in *De triplici via* dargelegt wird, daß die dritte Stufe der Reinigung durch die Orientierung des Gewissens in der Betrachtung des Guten erfolgt, ist auch die Reinigungsfunktion der « exempla » Christi ausgesprochen²⁷. Mit Hilfe von Bildern aus der Schrift unterstreicht Bonaventura wiederum die Urfunktion Christi als Hierarcha-Reparator auf den alle Gnaden der Reinigung und der Erleuchtung – das können wir zusammenfassend hier sagen – zurückgehen, womit zugleich gesagt ist, daß alle anderen, die innerhalb der hierarchischen Ordnung reinigend und erleuchtend wirken, dies nur in Teilhabe an jenen Urfunktionen tun, die Christus als Hierarcha und Reparatör ausübt²⁸.

Die vierte Eigenschaft, die Bonaventura nennt, daß der Hierarch in höchstem Maße siegreich sein müsse, weshalb er auch der *Starke* genannt wird und er den Seinen starken Schutz bietet, trifft im Grunde genommen den Kern dessen, was Bonaventura allgemein unter « praelatio » versteht. Die « praesidia », von denen hier die Rede ist, weisen auf den « praeses », der diese « praesidia » gewährt, und der « praelatus » ist einer, dem das « praesidere » gebührt, dessen Aufgabe es ist²⁹. Auch

²⁶ Vgl. BONAVENTURA, *Serm. de Temp.*, Dom. II Adv., s. 1 n. 3 (IX 47a); In Res. Dom. s. 3 (p. 276b); Dom. XVI p. Pent., s. 1 (p. 416a) u. a.

²⁷ BONAVENTURA, *De tr. via*, c. 1, n. 7 (VIII 5b); dazu DETTLOFF, *Das officium praelationis*, 216 u. 222.

²⁸ Vgl. BONAVENTURA, *Hex.*, coll. 3 n. 17 (V 346a): « Item, hierarcha iste est *Deo acceptus*, quia indigemus sacratissimo reconciliatore. Ad Hebraeos: *Talis decebat, ut esset nobis pontifex, sanctus, innocens, impollutus, segregatus a peccatoribus et excelsior caelis factus, ut esset totus deiformis*; unde in Ioanne: *Vidimus gloriam eius, gloriam quasi unigeniti a Patre, plenum gratiae et veritatis*, propter multitudinem gratiarum. Habuit enim gratiam singularis personae, gratiam capitis, per quam influit in membra, gratiam unionis, et haec est infinita ex una parte. Unde *Deo fuit acceptus* non solum quia *deiformis*, sed quia *Deus*. Quia *Deus est, non potest esse non acceptus*. Et ideo dicitur *Deus*. Et sic ab ipso sunt *exempla sanctissima*. Unde ubicumque in Scripturis fit mentio de emanationibus, de fluminibus paradisi, de scaturiginibus fontium, ad hunc referuntur ».

²⁹ Vgl. dazu DETTLOFF, a.a.O., 207f.

hier bringt Bonaventura zum Ausdruck, daß aller Schutz und damit, wie sich aus dem soeben dargelegten Zusammenhang ergibt, alle « praelatio » im allgemeinen auf Christus zurückgeht, wenn er den Abschnitt mit der Bemerkung schließt, daß alle Kriege und Siege der Schrift auf den Sieg Christi zurückgeführt werden³⁰.

Das « largifluus », das Bonaventura als fünfte Eigenschaft des Hierarchen nennt und dem Namen « Vater der zukünftigen Welt » zuordnet, werden wir wohl am besten mit « aus reicher Fülle schenkend » wiedergeben. Wie die Wolke in die Höhe steigt und dann der Regen niederströmt, so stieg auch Christus empor, um seine Gaben austeilen zu können. Die Gabe, um die es sich hier vor allem handelt, ist der Heilige Geist. Zunächst verlieh er ihn verborgen, nach seiner Himmelfahrt jedoch offenkundig. Und dieser Heilige Geist, die erste Gabe Christi als Hierarcha-Reparator, wurde nun seinerseits zum Hierarchen, der sowohl die himmlische wie die irdische Hierarchie reinigt, erleuchtet und vollendet. Zur näheren Begründung verweist Bonaventura auf Apg. 2, 2f. Im Daherkommen wie ein Sturm sieht er die Reinigung angedeutet, im Erscheinen der Feuerzungen die Erleuchtung und im Herablassen über die Einzelnen die Vollendung. Vom Heiligen Geist stammen alle Gnadengaben. Aber diese Gnadengaben, sind, weil der Heilige Geist selbst als Gabe Christi gesehen wird, zugleich Geschenke der Freigebigkeit Christi. Und deshalb wird Christus auch « Vater der zukünftigen Welt » genannt, weil er der Anfang der Gnadenströme ist, durch die wir in der künftigen Welt leben werden³¹. Alle drei « actus hierarchici », die zwar hier in beson-

³⁰ BONAVENTURA, *Hex.*, coll. 3, n. 18 (V 346ab): « Item, oportet quod hierarcha sit *victoriosissimus* propter multitudinem triumphi et victoriae. . . Et ideo dicitur *fortis*. Ab hoc manant *fortia praesidia*. . . Unde omnia bella [Red. A hat auch ausdrücklich « et victoriae » – Ed. Delorme, 41] Scripturae referuntur ad victoriam Christi ».

³¹ A.a.O., n. 19 (p. 346b): « Item, oportet quod hierarcha noster sit *largifluus* propter magnitudinem influentiae. Ad Ephesios: *Unicuique nostrum data est gratia secundum mensuram donationis Christi. Propter quod dicit: Ascendens in altum captivam duxit captivitatem, dedit dona hominibus*. Sicut enim nubes ascendit in altum, ut postmodum pluatur; sic ascendit Christus, ut dona sua daret; cum *elevatus est sol, et luna stetit in ordine suo*. Primo enim Spiritum Sanctum in terra occulte dederat, sed postquam ascendit, tunc manifeste, quia ipse Spiritus Sanctus fuit hierarcha *purgans, illuminans, perficiens*, et descendit Spiritus Sanctus in hierarchiam caelestem et subcaelestem. *Unde factus est repente de caelo sonus tamquam advenientis Spiritus*. Descendit Spiritus Sanctus ut *purgans*; unde dicitur *advenientis Spiritus*; ut *instruens: apparuerunt illis linguae dispertitae tamquam ignis; in virtute perficiente: seditque super singulos eorum*. Ab hoc manant dona *gratuita*. Quidquid ergo in Scriptura invenitur diffusionis in sole et aliis et conviviis referuntur ad largitionem eius. Unde in Psalmo: *Speciei domus dividere spolia*; et in Isaia: *Laetabuntur coram te, sicut exultant victores, capta praeda, quando dividunt spolia*. Haec sunt dona largitatis Christi. Unde dicitur *pater futuri saeculi*; quia ipse est principium influentiarum, per quas vivemus in futuro saeculo ».

derer Weise dem Heiligen Geiste zugeschrieben werden, werden im Letzten jedoch auch hier auf Christus als den eigentlichen Hierarchen zurückgeführt.

Der dritte der hierarchischen Akte, das « *perficere* », von dem bisher noch nicht eigens die Rede war, kommt im Zusammenhang mit der sechsten und letzten Eigenschaft zur Sprache, die Bonaventura am Hierarchen Christus erkennt. Der Hierarch muß im höchsten Maße *gerecht* sein. Das kann er aber nur, weil er nicht bloßer Mensch, sondern auch Gott ist. Als Mensch wäre er beim Richten immer auf Zeugen angewiesen, als Gott jedoch vermag er unfehlbar zu erkunden, untadelhaft zu untersuchen und unwiderruflich zu entscheiden. Von ihm stammt der gerechte Lohn, und deshalb wird er auch Vater der zukünftigen Welt genannt. Dieser Zusatz macht es unmißverständlich, daß mit dem gerechten Lohn der ewige Lohn, die Seligkeit, d. h. die eigentliche Vollendung gemeint ist. Wie alle Urteile der Schrift so ist auch das die ewige Vollendung besiegelnde Urteil ein Urteil Christi, und damit erweist sich, daß auch das « *perficere* » als dritter der hierarchischen Akte letztlich ein Akt Christi ist, an dem die irdischen Prälaten nur teilhaben. Der Schlüssel zu diesem Geheimnis Christi ist das Geheimnis der gottmenschlichen Einheit in Christus ³².

Wir sind davon ausgegangen ³³, daß unter « Hierarchie » eine heilige (Hin-)Ordnung auf Gott zu verstehen ist. Sie stellt gleichsam einen Aufstieg dar, der durch bestimmte Einflüsse herbeigeführt wird. Wir haben gesehen, daß die Tatsache dieses so gearteten Ordnungsgefüges für dessen Glieder die Aufgabe einschließt, selbst in zunehmendem Maße bis zur Vollendung Gott ähnlich zu werden und zur Verähnlichung des Ganzen mit Gott beizutragen. Jeder Christ ist, will er sein Ziel erreichen, dazu verpflichtet, mit der Gnade Gottes mitzuwirken, um aus den Niederungen der Sünde durch Reinigung und Erleuchtung zur Vollendung der Gemeinschaft mit Gott zu gelangen. In gesteigertem Maße obliegt dies den Prälaten, also den Amtsträgern in der Kirche, weil sie

³² A. a. O., n. 21 (p. 346b-347a): « Item, debet esse summe *iustus* propter multitudinem *iustitiae* infallibiliter inquirentis, irreprensibiliter discutientis, irrevocabiliter sententiantis, ut retribuatur unicuique secundum opera sua. Isaias: *Egredietur de radice Iesse, et erit iustitia cingulum lumborum eius; non secundum visionem oculorum iudicabit neque secundum auditum aurium arguet.* Ergo talis est Deus, quia, si esset purus homo, non posset iudicare nisi per testes. — Ad istud iudicium referuntur omnia iudicia Scripturae; et ideo dicitur *princeps pacis*. Unde ab eo manant *praemia iusta*. Iste ergo *David habet clavem, qui aperit, et nemo claudit; claudit, et nemo aperit.* Et *clavis ista est mysterium unionis*.

³³ Vgl. DETTLOFF, *Das officium praelationis*, 209f.

in besonderer Weise dazu gesandt sind, ihre Brüder auf jenem dreifachen Wege zu führen, ihnen voranzugehen und ihnen und damit der ganzen Kirche die Dienste des Reinigens, Erleuchtens und Vollendens zu leisten³⁴. Nun hat sich gezeigt, daß die « ministeria », zu denen die « praelati » in der Kirche gesandt sind, Dienste sind, die ursprünglich und aus göttlicher Macht und Fülle heraus Christus der Kirche geleistet hat und leistet. Nur er war auch dazu imstande, weil der Sündenfall einen neuen und radikalen Anfang bedingte, den nur der menschengewordene Gottessohn setzen konnte.

Überblicken wir das Ganze, so ergeben sich zwei Folgerungen:

1. Jedes Amt in der Kirche, dessen Grundfunktion wir als Reinigen, Erleuchten und Vollenden kennen gelernt haben, ist Teilhabe am Erlöserwirken Christi, der als Hierarch schlechthin Ur- und Vorbild jedes menschlichen Hierarchen, welcher Ordnung auch immer, ist. Das ist nichts Überraschendes, die Art und Weise jedoch, wie Bonaventura die Zusammenhänge sieht und die Linien zusammenführt, dürfte einer Beachtung wert sein.

2. Auch diese Untersuchung hat gezeigt, daß Bonaventura bei seinen Gedanken über die Kirche nicht von rechtlichen, sondern einzig und allein theologischen, genauer gesagt, christologischen Erwägungen ausgeht, woraus sich zwangsläufig ergibt, daß das kirchliche Amt von ihm im Grunde nur funktional gesehen wird. Der Gedanke als solcher ist gerade der heutigen Theologie nicht fremd; es wäre im strengen Sinne des Wortes « heilsam », würden heutige Überlegungen sich auch von solchen Grundgedanken leiten lassen, wie sie Bonaventura bestimmt haben.

³⁴ A.a.O. darüber ausführlicher.