



ORIENTIERUNG

Inhaltsverzeichnis 1987

51. Jahrgang

I. Autorenverzeichnis

Arens, E.: 97ff., 208ff. - Bader, D.: 13f. - Baumann, R.: 238ff., 259ff. - Bohn, O.: 173ff. - Bons, E.: 134ff. - Bruhin, J.: 15ff., 67ff., 148ff. - v. Brunn, A.: 47f., 94f., 119f., 157f., 185ff., 249f. - Casetti, P.: 114ff. - Collet, G.: 26ff. - Dornberg, U.: 86f. - Ebner, A.: 43 - Eichenberger, A.: 214ff. - Eicher, P.: 230ff. - Eichmann-Leutenegger, B.: 70ff., 78ff., 197ff. - Enderle, G.: 262ff. - Erharter, H.: 74ff. - Fogarty, P.: 158ff. - Frankemölle, H.: 41ff., 57ff. - Freise, J.: 24 - Füssel, K.: 25f. - v. Galli, M.: 179f. - Garstecki, J.: 81ff. - Gstrein, H.: 10ff. - Haunhorst, B.: 20ff. - Hengsbach, F.: 61ff., 124ff. - Heuser, A.: 175f. - Hilpert, K.: 170ff., 182ff. - Hotz, R.: 112ff. - Huizer, G.: 102ff. - Imbach, R.: 162ff. - Kaufmann, L.: 1, 13, 49ff., 60, 95f., 110, 120, 121ff., 144, 145, 161, 177ff., 191ff., 202ff., 211f., 216ff., 225ff., 247ff., 250ff., 252f. - Keel, O.: 221f. - Klein, N.: 85, 121ff., 133, 177ff., 189f., 252f. - Kurz, P. K.: 7ff.,

44ff., 93f., 131f., 165ff., 243ff. - Lamet, P. M.: 253 - Libânio, J.: 237f. - Litwan, K.: 14f., 106ff. - Lorscheider, A.: 110ff., 246ff. - Marti, K.: 73f. - Mechtenberg, Th.: 4ff. - Merker, A.: 112ff. - Mieth, D.: 37ff., 254f. - Modler, P.: 35f., 146f., 234ff. - Müller, I.: 30ff. - Napier, W. F.: 234ff. - Neudeck, R.: 127ff., 204ff. - Pauly, W.: 222ff. - Peitz, M.: 53ff. - Post, W.: 136ff. - Raming, I.: 30ff. - Reinboth, G.: 109 - Rottländer, P.: 255f. - Schindler, R.: 46f. - Schlette, H. R.: 28ff., 100ff., 151ff. - Schlette, R.: 87ff. - Schlott, W.: 139ff. - Selvatico, P.: 9f. - Sommer, N.: 247ff. - Stenger, W.: 83f. - Stock, A.: 227ff. - Süß, G. P.: 121ff. - Ulke, K.-D.: 2ff. - Wagner, A.: 90ff. - Walf, K.: 194ff., 218ff., 240ff. - Weakland, R. G.: 17ff., 32ff. - Weber, K.: 200 - Wils, J.-P.: 64ff. - Ziegler, G.: 51ff. - Zimmermann, L.: 232ff.

II. Personen- und Sachverzeichnis

Adorno, Theodor W., Frankfurter Schule 136ff.
 Afghanistan, Auf humanitärer Mission in 127ff.
 Amt
 - und Ekklesiologie von H. Döring 10
 - und Exegese von Exodus 19,3-9 41ff., 57ff.
 - Bischofsnennungen in Mißachtung der Ortskirche 74ff.
 - Pastoralträger im indianischen Kontext 121ff.
 - Ordination und Entscheidungsteilhabe entflechten 144
 Angst, Geschichte der Ängste im Abendland 28ff.
 Anthropozentrik
 - und ökologisch reformulierte Schöpfungstheologie 170ff., 182ff.
 - modifiziert durch andere biblische Texte als Gen 1 221f.
 Arbeit
 - Arbeitszeit 61ff.
 - Wider die Ausgrenzung des «Rests» (Schweiz) 90ff.
 Arendt, Hannah, Beitrag zur Biografie 106ff.
 Armut
 - auf den Philippinen 53ff.
 - Theologie im Kontext der 86f.
 - Kirche Chiles und die 88
 - in einer Wohlstandsgesellschaft (Schweiz) 90ff.
 - in den USA: Hirtenbrief zur Wirtschaft 124ff.
 - Landbesitz der Kirche zurück an Indios (Ecuador) 223
 - Option für die Armen in Europa 233f.
 Asyl für Randgruppen in der DDR-Kirche 4ff.
 Auer, Alfons, Ökologie und Schöpfungslehre 170ff., 182ff.
 Australien, Untersuchung Bikultureller 158ff.
 Barth, Karl, Lehrer von Georges Casalis 25f.
 Basisgruppen
 - in der DDR: ökumenisches Risiko 82
 - in Asien 86
 - Basisgemeinden und Bischof Proaño 222ff.
 - Basisgemeinschaften Europas, Treffen 232ff.
 Befreiungstheologie
 - in jüdisch-christlicher Lektüre von Ex 19, 3-9 41ff., 57ff.
 - Repräsentanten einer 60
 - in Asien 86f.
 - Kirche als Sakrament der Befreiung 110ff.
 - Bischof Proaño, Ecuador 222ff.
 - und neue Soziallehre 230ff.
 - wegen «Überforderung der Menschen» kritisiert 255ff.
 Bibel
 - Aus christlich-jüdischer Bibelarbeit (Ex. 19, 3-9) 41ff., 57ff.
 - Jenseits von Konfusion und Gewalt, zu Gen 1 114ff.

- Andere Texte zum Menschen als Gen 1 221f.
 Bischöfe
 - Oscar Romero 49ff., 60
 - Hans H. Groer, Erzbischof von Wien 74ff.
 - Alfred Kostecky, Militärbischof (Österreich) 74ff.
 - Kurt Krenn, Weihbischof, Wien 74ff.
 - Karl Berg, Erzbischof von Salzburg 75, 77
 - Carlos Camus, Bischof von Linares (Chile) 87f.
 - Kardinal Francisco Fresno, Erzbischof von Santiago 87ff.
 - Kardinal Aloisio Lorscheider 110ff., 218, 246ff.
 - Luciano Mendes Almeida, Weihbischof São Paulo 110
 - Gabriel Bullet (Schweiz) am Pressegespräch (Rom) 212
 - Rembert G. Weakland, Milwaukee, an der Synode 212, 226f.
 - Kardinal Carlo Martini, zu Movimenti (Synode) 217f.
 - Leonidas E. Proaño, Riobamba 222ff.
 - Gerhard Schwenzer, Oslo, Synodenvotum (Frau) 226f.
 Bischofsnennungen
 - unter Mißachtung der Ortskirche 74ff.
 - von Lateranum II zu Lateranum VI 96
 Bischofssynode
 - Brüsseler Frauen-Kolloquium, Empfehlungen an 190f.
 - Zum Vorbereitungsdokument (Instrumentum laboris) .. 191ff.
 - Zwischenbericht (8. Oktober) 211f.
 - Zweiter Bericht (Schwerpunkt «Movimenti») 216ff.
 - Dritter Bericht (Schwerpunkt: Frauen und Kirche) 225ff.
 - Gespräch mit Kardinal Lorscheider über 246ff.
 Bistumstreffen St. Gallen, Bericht 200
 Brasilien
 - Heitor de Villa-Lobos, Komponist 47f.
 - Heilwesen: gesellschaftlich-religiöse Auswirkungen 103f.
 - Jüdischer Siedlungsversuch aus Osteuropa 119f.
 - Alceu Amoroso Lima (1893-1983), engagierter Laie 185ff.
 - Gespräch mit Kardinal Lorscheider über Kirche in 246ff.
 Buddhismus und Theologie der Religionen 155f.
 Caragiale, Mateiu Ion, Bukarester Odysseus 157f.
 Casalis, Georges, militanter Christ und Theologe 25f.
 Celan, Paul, Erinnerungen an 70ff.
 Chile
 - Kirche in 87ff.
 - Legalisierte Repression 161
 - China, Verhältnis zu Tibet 240ff.
 Christentum
 - Religion der Angst? 28ff.
 - im Kontext der Religionen 86f.

Christologie, Fundamentalchristologie	83f.	- Wie Gott loben nach Tschernobyl?	131f.
Curran, Charles E., amerikanischer Moralthologe	133, 218ff.	- Nähe Gottes in Befreiungskämpfen	237f.
		- nicht in Ketten legen, der in Dir wohnt	249f.
Dänemark, Katholiken in	173ff.	Heimat/Heimatlosigkeit	
Datenschutz als Herausforderung	148ff.	- Warum man reist	2ff.
DDR		- bei Peter Handke	7ff., 243ff.
- Kirche in Spannung mit Randgruppen	4ff.	- Else Lasker-Schüler im Exil	197ff.
- ökumenische Versammlung zum Frieden (Katholiken?)	81ff.	Holocaust	
- Rezeption sowjetischer Kultur (Literatur)	139ff.	- in der Biografie Edith Steins	78ff.
Dirks, Walter, Freiburg verleiht Kulturpreis an	13f.	- in Primo Levis Romanen	134ff.
Döring, Heinrich, Ekklesiologie	9f.	Horkheimer, Max, Frankfurter Schule	136ff.
Dumoulin, Heinrich, Neuauflage seines Werkes über Zen	194ff.	Hrdlicka, Alfred, Das Religiöse im Werk von	175f.
EATWOT		Indianer	
- Zweite Generalversammlung in Oaxtepec (Mexiko)	26ff.	- Gesamtlateinamerikanische Indianerpastoral	121ff.
- Christentum im Kontext der Religionen	86f.	- Leonidas E. Proaño, Bischof der	222ff.
Ecuador, Bischof Proaño	222ff.	- Kardinal Lorscheider zur Pastoral der	248
Ehe		Informatik, Ethische Implikationen der	150f.
- Ja zu dem/der anderen (Walter Dirks)	13f.	Inkulturation	
- und Lust	38	- US-Kirche und amerikanische Lebensweise	17ff., 32ff.
- Mischehen in der Schweiz: «Normalfall»	43	- diskutiert von EATWOT	26ff.
- Sexualität, ein vielschichtiges Phänomen	64ff.	- Ein Standpunkt jenseits der	86f.
Ekklesiologie		- und indigenistische Emanzipation	121ff.
- ökumenische Ansätze bei H. Döring	9f.	- Sowjetische Kultur in der DDR	139ff.
- bei Kardinal Lorscheider	110ff., 246ff.	- Menschen zweier Kulturen in Australien	158ff.
El Salvador, Suche nach Frieden	49ff.	- Katholiken in Dänemark	173ff.
Eschatologie		- Kardinal Lorscheider zur	248
- bayrische Apokalypse bei C. Amery	44ff.	Inquisition und Geschichte der Ängste	28ff.
- eschatologische Gültigkeit und Geschichte	83f.	Islam	
- Endgültiges in der Geschichte?	237f.	- Scharia: Streitfall der Re-Islamisierung	10ff.
Ethik		- Auf humanitärer Mission in Afghanistan	127ff.
- Lust und Verzicht und darüber hinaus	37ff.	- Anti-Modernisierungswelle in Afghanistan	129
- Sexualität	64ff.	- und Theologie der Religionen	156
- US-Hirtenbrief: Wirtschaftsethische Debatte	124ff.	Italien	
- Datenschutz und	148ff.	- Philosophie am Zeitungskiosk	14f.
- der Schöpfung ökologisch neu gefaßt	170ff., 182ff.	- Muntere Philosophiegeschichte von L. De Crescenzo	100ff.
- des Friedens (Manifest Weizsäcker/Ethik Korff)	238ff., 259ff.	- jüdischer Widerstand und Partisanen bei Primo Levi	134ff.
- Ethos und Religion im Management	262ff.	- «Movimenti», ein Thema an der Bischofssynode	216ff.
Eucharistie		Jaspers, Karl, Lehrer von Hannah Arendt	108
- Eucharistische Gastfreundschaft	1	Jesus von Nazareth	
- als Ja zu «den anderen» (Walter Dirks)	13f.	- Leben Jesu von Joseph Wittig	20ff.
- in der Theologie von J. Wittig	20ff.	- in Kreuzgestalt quer zu Messias-Vorstellungen	83f.
- Symbolkraft von Brot und Wein (Kurt Marti)	73f.	- Jesu Selbstentäußerung als Handlungsmodell	85f.
- Kardinal Lorscheider zum sog. «votum sacramenti»	247	Johannes XXIII.	
Exegese (siehe Bibel)		- Eröffnungsansprache zum Konzil kommentiert	179f.
Falcke, Heino, Gruppen in der Kirche (DDR)	4ff.	- «Mater et Magistra», Bedeutung für Brasilien	187
Fastenopfer der Schweizer Katholiken		- Recht der Prophetie wiederhergestellt (von Galli)	203f.
- unter Kritik	15ff.	Journalismus	
- und internationale Schuldenkrise	70	- «Orientierung» vor 50 und vor 25 Jahren	1, 177ff.
Fastnacht, Christen und die Fasnet	35f.	- Walter Dirks	13f.
Feindesliebe als Friedenssicherung (v. Weizsäcker/Korff)	238ff., 259ff.	- 14 Zeitschriften bitten um bessere Information	188
Film		- Mario von Galli (1904-1987) Gedenkrede	201ff.
- Andrej Tarkowskij (1932-1986)	51ff.	- Ausgesperrte Berichterstatter an der Synode	211f.
- Elem Germanowitsch Klimow	214ff.	- Absetzung von Pedro Lamet bei «Vida Nueva»	252f.
Folter in Chile	161	Judentum	
Frankfurter Schule, Zur Geschichte der	136ff.	- und Frau, eine internationale Konferenz	30ff.
Frau		- jüdisch-christliche Lektüre von Ex 19,3-9	41ff., 57ff.
- Interkontinentale Frauenkonferenz EATWOT	27	- zur Biografie Edith Steins	78ff.
- im Kontext reflektierter Ängste	28ff.	- Hannah Arendt, Leben, Werk und Zeit	106ff.
- und Judentum	30ff.	- Siedlungsversuch aus Osteuropa in Rio Grande	119f.
- Priester für Gleichberechtigung, «Pastoralbrief»	144	- im Widerstand, erzählt in den Romanen von P. Levi	134ff.
- Frauen, die vergessene Mehrheit	190f., 225ff.	- Else Lasker-Schüler im Exil	197ff.
- Erzbischof R. G. Weakland: Votum für die	212, 226ff.	Justitia et Pax	
Freizeit in der Diskussion um Arbeitszeit	61ff.	- päpstliche Kommission zur Schuldenkrise	67ff.
Frieden		- nationale Kommission (Schweiz) zur Schuldenkrise	70
- Kirchliche Gruppen in der DDR für den	4ff.	- deutsche, «Exposure»-Reise auf die Philippinen	53ff.
- eine neu sich entwickelnde Frömmigkeit (D. Sölle)	24	- Anwaltsdelegation in Chile	161
- allchristliche Friedensversammlung (DDR), Katholiken?	81ff.	Kairos-Dokument, Konsequente Option für	100
- Weiße Kriegsdienstverweigerer in Südafrika	99f.	Katholizismus	
- Vorschlag «Konzil des Friedens» am Kirchentag	147	- in Dänemark	173ff.
- Manifest C. F. von Weizsäcker und Ethik W. Korff	238ff., 259ff.	- Brasilien: Alceu Amoroso Lima, Erneuerer des	185ff.
von Galli, Mario (1904-1987), Zum Gedenken	201ff.	- US-Katholiken - im Dissens loyal (laut Umfrage)	189f.
Gebet		Kirche	
- eines behinderten Mädchens	46f.	- in der DDR: Spannung mit Randgruppen	4ff.
- Mit Waffen leben und beten (Afghanistan)	128	- als Sakrament bei Döring	9f.
- Wie Gott loben nach Tschernobyl?	131f.	- und profane Welt in den USA	17ff., 32ff.
Gerechtigkeit		- Bischofsernennungen in Österreich	74ff.
- Für eine Sozialpolitik der Teilnahme (Schweiz)	90ff.	- und Nationalsozialismus im Fall Edith Steins	80f.
- Wirtschaftshirtenbrief der US-Bischöfe, Debatte	124ff.	- DDR: Friedensversammlung (Katholiken?)	81ff.
- und Frauenfrage an der Bischofssynode	225ff.	- in Chile	87ff., 161
Geschichte		- in Südafrika «in Ketten»	97ff.
- der kollektiven Ängste im Abendland (J. Delumeau)	28ff.	- als Sakrament der Befreiung	110ff.
- Eschatologische Gültigkeit und	83f.	- Polen: Staat und	112ff.
- Politische Philosophie im Mittelalter	162ff.	- Paulo Süß: Weg zu einer indianischen	121ff.
Gewalt in Genesis 1	114ff.	- US-Kirche und Vatikan	133
Gewerkschaften, Arbeitszeit in Diskussion	61ff.	- Priester für Gleichberechtigung	144
Gott		- und politische Doktrin im Mittelalter	162ff.
- menschennah (Joseph Wittig)	20ff.	- und Kunst	175f.
- Erfahrung der «Gewißheit Gottes» (D. Sölle)	24	- Rolle der Ortskirche und der Pfarrei (Synode)	218
- angeredet von einem behinderten Mädchen	46f.	- Fall Pfürtners - ein ungelöster Konflikt in der	218ff.
- der Langsamkeit	93f.		

- gibt Land zurück an Indios (Bischof Proaño)	223	- Georges Casalis (1917-1987)	25f.
- als Kontrastgesellschaft?	230ff.	- Dritte-Welt-Theologen (EATWOT 1986)	26ff.
- Theologische Lehrstühle und Laien?	254f.	- Mischehen in der Schweiz: «Normalfall»	43
Kirchentag, Deutscher Evangelischer (1987)	146f.	- mit beschränkter Haftung (DDR)	81ff.
Kommunisten		- Katholiken in Dänemark	173ff.
- in Afghanistan gelten als islamfeindlich	127ff.	- an der Basis gefordert von Frauen	191
- Kampf der Aquino-Regierung gegen	208ff.	- Gemeinsame Basis in Sachen Frieden	238ff., 259ff.
Konzil (Vaticanum II)		Opus Dei	
- Eröffnungsrede Johannes' XXIII. kommentiert	177ff.	- und Verhältnis Kirche/Welt (Erzbischof Weakland)	32f.
- Zweierlei Konzilskonzepte	180f.	- und Bischofskandidat Dr. Klaus Küng	75
- Berichterstatte Mario von Galli (1904-1987)	201ff.	- Moraltheologen-Kongreß und Prof. Krenn	77
Koran und die Rechtsordnung Scharia	10ff.	- als «neue Blüte»? (Instrumentum laboris)	193
Krieg		- Folgenreicher Artikel in Vida Nueva über	253
- Operation «Phoenix» in El Salvador	49ff.	«Orientierung» (Zeitschrift)	
- Spirale der Gewalt in Chile	87ff.	- Zur Geschichte der	1, 177ff.
- Veränderte Taktik der Sowjets in Afghanistan	128ff.	- Mario von Galli zum Gedenken	201ff.
- «Low Intensity Conflict»-Strategie (Philippinen)	208ff.	Österreich	
- Ursachen überwinden (v. Weizsäcker/Korff)	238ff., 259ff.	- Bischofsnennungen für	74ff.
Kunst		- Ignaz Zangerle (1905-1987)	145
- Das Religiöse im Werk Alfred Hrdlickas	175f.	Papst	
- Halbvergessenes Bilderkonzil (Nizäa II)	227ff.	- Chile im Zeichen des Papstbesuches	87ff.
- Dingmagie und energetischer Begriff der	229	- Wie regiert der Papst? (Hebblethwaite)	95f.
- Roland P. Litzemberger	250ff.	- und seine polnische Heimat	114
Laien		Paul VI.	
- und Klerus in den USA	17ff., 32ff.	- in «Populorum Progressio» zur Schuldenkrise	67
- Interkontinentale Frauenkonferenz EATWOT	27	- und Reformprogramm in Brasilien	247f.
- Alceu Amoroso Lima (1893-1983) engagierter	185ff.	Perestroika, Hoffnung für Filmschaffende	215f.
- US-Umfrage fordert Partizipation der	189f.	Pförtner, Stephan, Dokumente und Analysen zum Fall	218ff.
- Brüsseler Frauen-Kolloquium, Empfehlungen	190f.	Philippinen	
- ihr Risiko auf der Bischofssynode	191ff.	- Erfahrungen einer Reise vor Ort	53ff.
- Vereine und Laiengemeinschaften	191ff., 216ff.	- «Low Intensity Conflict», Vigilanten auf den	208ff.
- als Theologieprofessoren nicht mehr geeignet?	254f.	Philosophie	
Lateinamerika (siehe auch einzelne Länder)		- am Zeitungskiosk	14f.
- EATWOT in Mexiko (1987)	26ff.	- Lust und Verzicht	37ff.
- Gesamtlateinamerikanische Indianerpastoral	121ff.	- Paul Celan und Martin Heidegger	70ff.
- Bischof Proaño, Pastoral in	222ff.	- Edith Stein, Christliche Philosophin	78ff.
- Kardinal Lorscheider zur Situation der Kirche	246ff.	- Vorsokratiker und Neapolitaner bei L. De Crescenzo	100ff.
Lehrstühle der Theologie		- Hannah Arendt, Leben, Werk und Zeit	106f.
- Fall Pförtner, ein ungelöster Kirchenkonflikt	218ff.	- Zur Geschichte der Frankfurter Schule	136ff.
- Qualifizierte Laien immer weniger Zutritt zu	254f.	- ihre Emanzipation aus theologischer Bevormundung	162ff.
Lima, Alceu Amoroso, engagierter Laie (1893-1983)	185ff.	- Ökologie und Ethik	170ff., 182ff.
Literatur		Pieris, Aloysius, Theologie der Befreiung in Asien	86f.
- Peter Handke, Die Wiederholung	7ff.	Pius XII., Brief von Else Lasker-Schüler an	199
- Carl Amery, Die Wallfahrer	44ff.	Polen	
- Erinnerungen an Paul Celan	70ff.	- Staat und Kirche in	112ff.
- Gerty Spies, Im Staube gefunden	85	- Basisgemeinschaften im Kontakt mit westlichen	234
- Peter Handke, Nachmittags eines Schriftstellers	93f.	Politik	
- L. Blaga und H. Marti, eine literarische Freundschaft	94f.	- und US-Kirche im Unterschied zu europäischen	17ff., 32ff.
- Gudrun Reinboth, Der Weg nach Heidelberg	109, 120	- und gesellschaftliche Zeitkultur	61ff.
- Moacyr Scliar, Die Ein-Mann-Armee	119f.	- Partizipatorische Sozialpolitik	92f.
- Kurt Marti, Mein barfußig Lob	131f.	- Aktualisierung der Vorsokratiker	100ff.
- Rezeption sowjetischer Kultur in der DDR	139ff.	- Debatte um amerikanischen Wirtschaftshirtenbrief	124ff.
- Mateiu Ion Caragiale (Bukarest)	157f.	- A. M. Massoud, Chef des afghan. Widerstandes	130f.
- Unsere Zeit als Wartezeit: Szene der	165ff.	- Datenschutz und	148ff.
- Alceu Amoroso Lima, Literaturkritiker (Brasilien)	185ff.	- und Philosophie im Mittelalter	162ff.
- Else Lasker-Schüler im Exil	197ff.	- Apartheid bedeutet gefrorenes Bewußtsein	204ff.
- Peter Handke, Die Abwesenheit	243ff.	- Clark-Report zur Politik der Präsidentin Aquino	208ff.
- Frei Betto, O Dia de Angelo	149f.	Postmoderne, ein neues Stichwort	167f.
Litzemberger, Roland		Priester	
- Ein Gedicht von Paul K. Kurz für	213	- in Österreich reagieren auf Bischofsnennung(en)	75f.
- Bilder eines Widerständigen	250ff.	- Polen: Statistik der	113
«Low Intensity Conflict» (LIC), Strategie	208ff.	- und indianische Pastoralträger	121ff.
Lust und Verzicht und darüber hinaus	37ff.	- Indianer lange ausgeschlossen vom Priestertum	123
Lyrik, eine subversive Kraft in Südafrika	207f.	- für Gleichberechtigung der Frau	144
Management, Ethos und Religion im	262f.	- und Klerikalisierung der Laien	193f.
Medizin		- Priestertum als Privileg im akademischen Bereich	254f.
- Holistische Gesundheitspflege in der 3. Welt	102ff.	Proaño, Leonidas E., Bischof der Indios	222ff.
- Auf humanitärer Mission in Afghanistan	127ff.	Psychologie	
- in Südafrika	206f.	- Ängste im Abendland (J. Delumeau)	28ff.
Menschenrechte		- Lust und Verzicht	37ff.
- Vicaria de Solidaridad (1987)	88f.	- Sexualität	64ff.
- Südafrika: Kirche in Ketten	97ff.	- Apokalyptische Angst in zeitgenössischer Literatur	165ff.
- Zur Diskriminierung der Frau in der Kirche	144, 190f., 225ff.	Rahner, Karl, zu nichtchristlichen Religionen	152
- Apartheid bedeutet gefrorenes Bewußtsein	204ff.	Rassismus	
- Philippinen: Aquino-Administration und die	208ff.	- in Südafrika, Gefrorenes Bewußtsein	204ff.
- Lehrverfahren im «Fall Pförtner»	218ff.	- Strukturen der Apartheid und Kirche	234ff.
- Bischof Proaño und	222ff.	- in Tibet: Chinesische Apartheid	240f.
- Tibet - chinesische Apartheid	240ff.	Ratzinger, Joseph Kardinal, Befreiung überfordert	255ff.
Musik, Heitor de Villa-Lobos, brasilianischer Komponist	47f.	Recht	
Mythos, ein schillernder Begriff	199f.	- islamisches, Scharia, Wiedereinführung	10ff.
Nicaragua, Letztes Wirken und Tod von G. Casalis in	25f.	- Datenschutz	148ff.
Nizäa II, das halbvergessene Bilderkonzil	227ff.	- Europäische Anwaltsdelegation in Chile	161
Ökologie		- Fall Pförtner - ein ungelöster Konflikt	218ff.
- DDR: Verlagerung der Friedensproblematik auf	4ff.	Reisen (siehe Heimat/Heimatlosigkeit)	
- thematisiert am Kirchentag	146f.	Re-Islamisierung, Scharia Zankapfel der	10f.
- und neuformulierte Schöpfungstheologie	170ff., 182ff.	Religion (siehe auch Religionsgeschichte)	
- mit oder ohne Schwerpunkt Genesis I	114ff., 221f.	- Christentum Religion der Angst?	28ff.
Ökumene		- und jüdische Frau	30ff.
- Ekklesiologie von H. Döring	9f.	- und Fastnacht	86f.
		- Christentum im Kontext der Religionen	102ff.
		- Geistliche Heilung und Heiler	



- und Widerstand in Afghanistan	127ff.	Stein, Edith, eine Biografie von E. Endres	78ff.
- Zur Theologie der Religionen	151ff.	Südafrika	
- Religiöser Status der Bilder	227ff.	- «Kirche in Ketten»	97ff.
- Tibet: Situation der	240ff.	- Apartheid bedeutet gefrorenes Bewußtsein	204ff.
- und Ethos im Management	262ff.	- Interview mit Bischof Napier	234ff.
Religionsfreiheit und politische Erfahrung in den USA	18f.	Sünde, Befreiung als Überforderung des Menschen?	255ff.
Religionsgeschichte		Symbol	
- Zum Begriff einer Theologie der	153f.	- Kirche als Sakrament	9f., 110ff.
- Zen - indische und chinesische Wurzeln	194ff.	- von Brot und Wein	73f.
Romero, Oscar, im historischen Kontext (Buch)	60	- Symbolmacht der Kirche teilen mit Indianern	121ff.
Rumänien		Tarkowskij, Andrej, Film-Ceuvre von	51ff.
- Eine helveto-rumän. Freundschaft (L. Blaga/H. Marti) ..	94f.	Theologie (siehe auch Befreiungstheologie)	
- Mateiu Ion Caragiale, Schriftsteller	157f.	- Ekklesiologie von H. Döring	9f.
Säkularismus als Feindbild in der Laienfrage	194	- Sakramentale Deutung der Wirklichkeit bei J. Wittig ..	20ff.
Schmitz, Philippe, Schöpfungsethik: ökolog. Imperativ ..	171f.	- EATWOT in Oaxtepec (Mexiko)	26ff.
Schöpfung		- jüdische feministische	31f.
- Gen 1 wider den Strich gelesen	114ff.	- und Sexualmoral	65f.
- Ökologisch neu formulierte Lehre von der	170ff., 182ff.	- Zur Fundamentalchristologie von K.-H. Ohlig	83f.
Schuld		- der Religionen	151ff.
- Des Unschuldigen Schuld	85	- und politische Philosophie im Mittelalter	162ff.
- am Bedrohtsein der Schöpfung	184f.	- des Bildes im Konzil von Nizäa II	227ff.
- Schuldbewußtsein/Schuldgefühl (Unterschied)	255ff.	- und eine Neukonzeption katholischer Soziallehre ..	230ff.
Schuldenkrise, Päpstliche Kommission zur	67ff.	- Eine Eschatologie aus Brasilien	237f.
Schweiz		Tibet, Impressionen einer Reise nach	240ff.
- Fastenopfer unter Kritik	15ff.	USA	
- Mischehen als «Normalfall»	43	- Kirche und profane Welt	17ff., 32ff.
- Armut in der Wohlstandsgesellschaft der	90ff.	- Hirtenbrief zur Wirtschaft und Situation Schweiz	90ff., 124ff.
- Bistumstreffen St. Gallen	200	- Charles E. Curran	133, 218ff.
- Fall Pflörtner, Dokumente und Analysen	218ff.	- «Priests for Equality»	144
Sexualität, Verwirrendes, vielschichtiges Phänomen der ..	64ff.	- Umfrage bei US-Katholiken	189f.
Sölle, Dorothee, Schöpfung aus lebensweltlichem Kontext ..	172f., 183	Vatikan	
Sowjetunion		- Päpstliche Kommission zur Schuldenkrise	67f.
- Andrej Tarkowskij (1932-1986), Film-Ceuvre	51ff.	- Wie regiert der Papst?	95f.
- «Guerre d'usure» in Afghanistan	129f.	- Bischofssynode 1987, Berichte	211f., 216ff., 225ff.
- Wie rezipiert DDR-Literatur die Kultur der	139ff.	Vigilanten, Terror auf den Philippinen	208ff.
- Elem Germanowitsch Klimow	214ff.	von Weizsäcker, Carl Friedrich, Friedensthema	147, 238ff., 259ff.
Soziallehre, katholische		Wirtschaft	
- in den USA keine prägende Wirkung	18f.	- Zur internationalen Schuldenkrise	67ff.
- Zu einer Neukonzeption der	230ff.	- Wirtschaftliche Gerechtigkeit für alle	90ff.
Sozialstaat im US-Hirtenbrief zur Wirtschaft	126f.	- US-Hirtenbrief zur	124ff.
Soziologie		Wittig, Joseph, Zum Leben und Werk von	20ff.
- Kirchliche Randgruppen in der DDR	4ff.	Zangerle, Ignaz, Zum Gedenken	145
- Umfrage bei US-Katholiken	189f.	Zen, Indische und chinesische Wurzeln des	194ff.
- Kirche als Kontrastgesellschaft?	230ff.		
Staat			
- USA: Trennung von Kirche und	17ff., 32ff.		
- und Kirche in Polen	112ff.		
- und Kirche in Dänemark	173ff.		

III. Bücherverzeichnis

- Amery, C.: Die Wallfahrer, 44ff.
Auer, A.: Umweltethik, 170ff.
Bartsch, K.: Kaderakte, 143
Baumann, G.: Erinnerungen an Paul Celan, 70ff.
Betto, Frei: O Dia de Angelo, 249f.
Blaga, D. (Hrsg.): Lucian Blaga - Hugo Marti, 94f.
Büchle, H.: Christlicher Glaube und politische Vernunft, 230ff.
Canetti, E.: Das Geheimherz der Uhr, 131
Capra, F.: Der kosmische Reigen, 105
Capra, F.: Wendezeit, 168
Casalis, G.: Die richtigen Ideen fallen nicht vom Himmel, 26
Cassirer, E.: Die Begriffsform im mythischen Denken/Das mythische Denken, 169
Celan, P.: Gedichte 1938-1944, 70
Chalfen, I.: Paul Celan, 70ff.
De Crescenzo, L.: Geschichte der griechischen Philosophie, 100ff.
Delumeau, J.: Angst im Abendland, 28ff.
Dirks, W.: War ich ein linker Spinner/Der singende Stotterer, 13f.
Dumoulin, H.: Geschichte des Zen-Buddhismus Bd. I, 194ff.
Ender, A.: Akte Ender/Goethe eines Nachmittags, 142f.
Endres, E.: Edith Stein, 78ff.
Ernst, U.: Die Wohlstandsverteilung in der Schweiz, 92
Ferguson, M.: Die sanfte Verschwörung, 105
Fichte, H.: Xango/Petersilie/Lazarus und die Waschmaschine, 168
Foucault, M.: Sexualität und Wahrheit, 65
Fühmann, F.: Die Fahrt nach Stalingrad, 139
Goldstein, H. (Hrsg.): Paulo Evaristo Arns, 60
Guardini, R.: Der Herr, 155
Handke, P.: Die Wiederholung, 7ff.
Handke, P.: Nachmittag eines Schriftstellers, 93f.
Handke, P.: Die Abwesenheit, 243ff.
Hebblethwaite, P.: Wie regiert der Papst, 95f.
Herbstrieth, W. (Hrsg.), Edith Stein, 80
Hessing, J.: Else Lasker-Schüler, 197ff.
Jonas, H./Mieth, D.: Was für morgen lebenswichtig ist, 39
Karrer, O.: Das Religiöse in der Menschheit und das Christentum, 152
Kaschnitz, M.L.: Neue Gedichte, 131
Kaufmann, F.X./Kerber, W./Zulehner, P.M.: Ethos und Religion bei Führungskräften, 262ff.
Kaufmann, L.: Ein ungelöster Kirchenkonflikt: Der Fall Pflörtner, 218ff.
Korff, W.: Wie kann der Mensch glücken?, 238ff., 259ff.
Kurz, P.K.: Noch atmet die Erde, 213
Kurz, P.K.: Apokalyptische Zeit, 246
Lasker-Schüler, E.: Was soll ich hier?, 197ff.
Levi, P.: Atempause/Ist das ein Mensch/Wann, wenn nicht jetzt?, 134ff.
Libanio, J./Lucchetti Bingemer, M.C.: Christliche Eschatologie, 237f.
Litzenburger, R.P.: Wer bin ich, wenn mich niemand anschaut, 252
Marcuse, H.: Triebstruktur und Gesellschaft, 65
Marti, K.: Mein barfüßig Lob, 131f.
Marti, K.: O Gott!, 73f.
Meier, F. u. S.: heute hat es nicht geregnet, 46f.
Menekes, F.: Kein schlechtes Opium, 175f.
Merleau-Ponty, M.: Phänomenologie der Wahrnehmung, 65
Moltmann, J.: Gott in der Schöpfung, 182ff.
Musil, R.: Der Mann ohne Eigenschaften, 40
Ohlig, K.-H.: Fundamentalchristologie, 83f.
Ohm, Th.: Die Liebe zu Gott in den nichtchristlichen Religionen, 152
Pieris, A.: Theologie der Befreiung in Asien, 86f.
Rahner, K.: Schriften zur Theologie III, 152
Reinboth, G.: Der Weg nach Heidelberg, 109, 120
Romero, O.A.: Blutzuge für das Volk Gottes, 60
Rubinstein, A.: My many years, 47
Rutschky, M.: Ein Essay über die siebziger Jahre, 166
Schmidt, A.: Die Wahrheit im Gewand der Lüge, 138f.
Schmitz, Ph.: Ist die Schöpfung noch zu retten?, 170ff.
Scliar, M.: Die Ein-Mann-Armee, 119f.
Sölle, D.: lieben und arbeiten, 170ff.
Sölle, D.: Ein Volk ohne Vision geht zugrunde, 24
Sölle, D.: fliegen lernen, 131
Spies, G.: Im Staube gefunden, 85
Tarkowskij, A.: Die versiegelte Zeit, 51ff.
Ulrich, B.H./Probst, G.J./Studer, H.-P.: Konstanz und Wandel in den Werthaltungen schweizerischer Führungskräfte, 262ff.
v. Weizsäcker, F.C.: Die Zeit drängt, 238ff., 259ff.
Wiggershaus, R.: Die Frankfurter Schule, 136ff.
Wittig, J.: Leben Jesu in Palästina, Schlesien und anderswo, u. a., 20ff.
Young-Bruehl, E.: Hannah Arendt, 106ff.

bindenden Mythos in seiner antiken, biblisch-jüdischen und biblisch-christlichen Form (von außereuropäischen Mythen kann hier nicht die Rede sein). Wir praktizieren an ziemlich vorderer Stelle den Ersatzmythos der materiellen Gütergemeinschaft. Wir suchen eine individuelle Freiheit, für die der Staat den Rahmen geben soll, aber keine allgemein verbindliche gesellschaftliche Lehre. Der wahre Mythos ist legitimiert, der Ersatz-Mythos nicht. Der falsche Mythos muß entlarvt werden. Der wahre Mythos basiert auf seinshaften Erfahrungen, sucht transzendierenden Sinn. In diesem transzendierenden Sinn liegt für manche Zeitgenossen das Ärgernis des Mythos. Sie setzen dabei voraus, daß transzendierender Sinn dem Aufklärungsinnekt widerspricht, was zu beweisen wäre. Ersatzmythen und nicht wenige Alltagsmythen wuchern allerdings als bequemer Schein, als billiges Einverständnis, als Verschleierung von Mangel, Konflikt, falschem Anspruch.

Wie weit muß Erzählen auf der *Mimesis*-Linie, *Abbildebene*, dem *kritischen Vorzeigen* bleiben? Wie weit darf der Autor, Erzähler, transzendierende Bilder bauen, transzendie-

rende Bildsysteme entwerfen? Mir scheint, daß alle Mimesis-Literatur zu Auseinandersetzung zwingt, Erinnerung einbringt, Konflikte vorzeigt. Wo die Literatur mythisch wird, geht sie einen Schritt weiter in Richtung Versöhnung. Sie stößt durch den Konflikt hindurch. Sie entwickelt Oasen, Inseln, geschützte Plätze, die ein Ausruhen gestatten, Gegenwart vorstellen, Ahnungen von Frieden. Wenn sie die kritisch-mimetische Funktion bewahrt, muß mythisierende Literatur nicht im Widerspruch stehen zum Geist der Aufklärung. Einer der Gründe für das gegenwärtig gesteigerte Interesse am Mythos scheint seine heilende Funktion zu sein. Sie basiert auf einer Bewußtseinsarbeit besonderer Art. Der Mythos zeigt schaubare Gestalten. Er verleiht dem exemplarischen Konflikt einen transzendenten Horizont. Der geschichtlich (nicht der naturmagisch) orientierte Mythos inszeniert die Freiheit und den Protest, das Sinngefüge und die Wiederherstellung der verletzten Gerechtigkeit. Er läßt durch Erzählen den Mangel fühlen. Und er antwortet auf den durch Erzählen gefühlten Mangel versöhnlich.

Paul Konrad Kurz, Gauting bei München

Aufmerksamkeit und Sorge für die Schöpfung

Zur ökologisch reformulierten Schöpfungslehre und schöpfungsethik (I.)

Gefährdungen, die ganz plötzlich in unserem Leben auftauchen, bewirken nicht bloß panisches Erschrecken und lähmende Resignation, sondern sie können auch zu Entdeckungen dessen, worauf es wirklich ankommt, und zur Bewußtwerdung unserer vielfachen Abhängigkeit führen. «Natur», «Umwelt», «Leben» sind solche Kürzel für wiederentdeckte Selbstverständlichkeiten und bewußtgewordene Angewiesenheiten. Stör- und Unfälle wie etwa die mit den Namen Harrisburg, Seveso, Bhopal, Tschernobyl, Challenger, Basel verbundenen, die für die unmittelbar davon Betroffenen katastrophal, für die anderen jedoch mehr oder weniger glimpflich verlaufen sind, haben kollektive Risiken menschlichen Handelns sichtbar gemacht, die bislang nicht bekannt waren oder als rein hypothetisch erschienen. Das Vertrauen darauf, daß der technisch-wirtschaftliche Fortschritt mehr oder weniger automatisch auch eine Zunahme an menschlicher Lebensqualität bedeutet, ist bei vielen Menschen dem Zweifel gewichen, ob der erreichte Stand und erst recht der rasante Ausbau des Fortschritts nicht über kurz oder lang zu massiven Beeinträchtigungen des Lebens oder gar zu katastrophalen Zerstörungen führen müssen.

Betroffenheit und Skepsis genügen sich gewiß nicht selbst. Information, Sachkenntnis und die Einsicht, daß das, was politisch verantwortlich gestaltet werden kann, stets mit Abwägung und Kompromiß zu tun hat, oder anders gesagt, daß man nicht alles gleichzeitig und auf einmal haben kann, sind für die realitätsgerechte Beurteilung und das richtige Handeln unabdingbar. Gleichwohl steht es so, daß die Sorge sich nicht mit technischer Information und ungedeckten Aussichten auf künftige Instrumente menschlichen Erfindergeistes abgellen läßt. Vielmehr ist die Frage nach der Qualität der Welt, nach dem Ort des Menschen in ihr, nach den verbindlichen Zielen seines Wirkens, nach dem aufs Ganze des Lebens angemessenen Lebensstil mitgestellt.

Für diese Fragen nach der eigentlichen Qualität der Wirklichkeit und des Menschen hält der christliche Glaube das Bekenntnis bereit, Welt und Mensch seien Schöpfung Gottes. Die schockartigen kollektiven Gefährdungserfahrungen haben diesem stets bewahrten, aber auch etwas blaß gewordenen Glaubenselement einen neuen Kontext gegeben, der Theologie(n) und Kirche(n) nötigt, sich dieses Elements neu zu vergewissern und über das richtige Verhältnis zur Schöpfung nachzudenken. Nach einer Fülle von Aufsätzen und Abhandlungen¹ wurden dazu im Bereich der deutschsprachigen Theologie jüngst fast gleichzeitig vier Monographien vorgelegt. Sie sollen im folgen-

den zunächst jeweils für sich und anschließend im Vergleich miteinander vorgestellt werden.²

Verantwortung für die Geschichte

Zuerst legte *Alfons Auer* seine, durch kleinere Publikationen vorbereitete, umfangreiche Studie vor, die vor allem durch Nüchternheit und oft staunenswerte Detailkenntnis besticht. Daß ein 70jähriger sich beispielsweise so intensiv und sachkundig mit den Möglichkeiten alternativen Wirtschaftens auseinandersetzt, zeugt von einem hohen Ethos der Verständnis- und Lernbereitschaft. Die eigentlichen ethischen Überlegungen entwickelt Auer im ersten Teil seines Buchs, während dessen zweiter Teil die Relevanz des christlichen Glaubens für Grundorientierung und Motivation des menschlichen Handelns in Welt und Umwelt herausarbeiten möchte; tatsächlich stellt dieser zweite Teil eine ökologisch sensibilisierte Zusammenfassung der zeitgenössischen katholischen Schöpfungstheologie dar, wie sie in ähnlicher Form anderswo derzeit kaum zu finden sein dürfte.

Auer beginnt seine Darlegungen über die Verantwortung des einzelnen und der Gesellschaft für die Erhaltung der natürlichen Umwelt wie die anderen genannten Werke auch mit einer Beschreibung, Analyse und Übersicht über die vorfindlichen Einschätzungen der ökologischen Krise. Sie bildet die Kontrastfolie, von der die ethische Reflexion Impulse und Hinweise für ein mögliches Konzept richtigen Menschseins empfängt. Zuvor allerdings nimmt sich Auer jenes Problem vor, das die

¹ Eine umfangreiche Literaturübersicht bietet: H. Halter, Theologie, Kirchen und Umweltproblematik. Der Beitrag der Theologie zu einer ökologischen Ethik, in: J. Pfammatter/F. Furger, Hrsg., Theologische Berichte XIV. Einsiedeln 1985, S. 165-211. Für eine Typologie der umweltethischen Ansätze im Bereich der Theologie vgl.: K. Hilpert, Verantwortung für die Natur. Ansätze zu einer Umweltethik in der gegenwärtigen Theologie, in: Theologie und Philosophie 60 (1985), S. 376-399.

² Im *ersten* Teil werden besprochen: A. Auer, Umweltethik. Ein theologischer Beitrag zur ökologischen Diskussion. Düsseldorf ¹1985; P. Schmitz, Ist die Schöpfung noch zu retten? Umweltkrise und christliche Verantwortung. Würzburg 1985; D. Sölle, lieben und arbeiten. Eine Theologie der Schöpfung. Stuttgart 1985. In einem abschließenden *zweiten* Teil wird vorgestellt werden: J. Moltmann, Gott in der Schöpfung. Ökologische Schöpfungslehre. München ¹1985. Daran wird sich eine zusammenfassende und vergleichende Diskussion anschließen.

³ Einen guten Einblick in diese Debatte gibt das empfehlenswerte Bändchen: D. Birnbacher, Hrsg., Ökologie und Ethik. Reclam Universal-Bibliothek Nr. 9983, Stuttgart 1980. Eigens hingewiesen sei auf den Beitrag des Herausgebers: Sind wir für die Natur verantwortlich? S. 103-139.

Umweltdebatte nicht bloß bei uns, sondern international, und nicht nur in der Theologie (s. dazu S. 203–208), sondern fast mehr noch in Philosophie, Rechtswissenschaft und Politik bewegt³, die Frage nämlich nach der richtigen Bestimmung des Verhältnisses zwischen Mensch und übriger Natur. Was Auer hierzu ausführt, läuft den unter Umwelt-Engagierten bevorzugten Positionen quer und ist, wenn man einzelne Sätze ohne das im weiteren Zusammenhang Gesagte zitiert, mißverständlich, so etwa, wenn der eingenommene Standpunkt mit den Worten umschrieben wird: «Die Natur kommt zu sich selbst nur im Menschen, nur in ihm erfüllt sich ihr Sinn.» (S. 55) Man würde freilich Auer Unrecht tun, ihn solcher Sätze wegen einer linearen Fortschreibung der neuzeitlichen Anthropozentrik zu bezichtigen. Denn die dichotome Gegenüberstellung von Mensch und Natur lehnt er genauso entschieden ab wie die biozentrische Einebnung besonderer menschlicher Befugnisse; Natur ist ihm keine bloße Sache ohne Eigenwert (S. 54). Daß diese Spannung keine psycho-ökonomisch überfordernde oder gar widersprüchliche Vereinigung von Gegensätzen sein muß, behauptet meines Erachtens auf der (methodologisch in den zweiten Teil ausgliederten) theologischen Dimensionierung der Wirklichkeit, weil dann das Gegenüber von Mensch und Natur durch die Einfügung einer dritten Grundgröße relativiert wird, ohne daß die Verschiedenheit zwischen den beiden Ausgangsgrößen nivelliert wird (vgl. denn auch S. 208–237).

Erst nach dieser Abklärung der grundlegenden anthropologischen Option («Die entscheidende Anspruchswirklichkeit ist der Mensch.» S. 68) wendet sich das Buch der Wahrnehmung, Artikulation und Systematisierung der ethischen Dringlichkeiten zu. Sie werden sortiert in Einstellungen (etwa Verabschiebung der Fortschritts- und Wachstumseuphorie, Bewußtsein der Begrenztheit und Störbarkeit), in individuelle Verhaltensweisen (Ehrfurcht, Rationalität, Genügsamkeit, bewußtere Ernährung und Haushaltsführung, Reduktion des persönlichen Energiekonsums, in der Unterhaltung eines Gartens als Lernfeld u. a.) sowie in gesellschaftlich-politische Maßnahmen, die Zerstörungen der natürlichen Lebensgrundlagen vermeiden bzw. beheben helfen (Erforschung der vielfältigen ökologischen Wechselwirkungen, Prüfung der Risiken, Erschließung neuer Energie- und Nahrungsquellen, Erarbeitung von Recycling-Methoden, die gleichrangige Berücksichtigung des Guts Umwelt in der politischen Gestaltung der Rahmenbedingungen für Technik und Wirtschaft, die Beseitigung von Umweltschäden, Ressourcenschonung, Landschafts- und Stadtgestaltung, Begrenzung des Bevölkerungswachstums). Ausführlicher werden die Gewinnung von Energie durch Atomkraft (S. 105ff.) und der Versuch, Wirtschaft und Arbeitswelt neu (im Sinne von: weniger Leerlauf, weniger Ressourcenvergeudung und weniger Arbeitslosigkeit) zu ordnen (S. 136ff.), in zwei speziellen Kapiteln erörtert.

Auer ist ein wohlthuend sachliches Buch gelungen, und das nicht bloß in der zuversichtlichen Gesamtstimmungslage, sondern auch bei den hart umstrittenen Themen, denen er nicht ausweicht, bei denen er aber auch nicht die Argumente ausfiltert, die die Plausibilität des eigenen Standpunkts beeinträchtigen würden. Von apokalyptischer Endzeitstimmung und Technikfeindlichkeit ist er ebensoweit entfernt wie von blauäugiger Verharmlosung der Risiken und gefährlichen Entwicklungen. Auch der zweite, theologische Teil des Buchs überzeugt in sich. Er bietet eine systematisch geordnete Darstellung des biblischen (einschließlich des weniger bekannten neutestamentlichen) Schöpfungsdenkens auf dem neuesten Stand; ihr schließt sich die Ausfaltung der dreifachen Bedeutung des Glaubens für die Grundorientierung des Handelns als Beauftragung, als Zusage absoluter Zukunft und als Warnung an, die schöpfungsmäßigen Grenzen zu überschreiten. Diese Grundorientierung ist etwa mit folgenden Sätzen ausgesprochen: «Darin besteht die Würde des Menschen, daß Gott ihm die Verantwortung für die Geschichte voll überträgt. Aber der Glaube an die Schöpfung versichert dem Menschen, daß er sich nicht täuscht, wenn

er Vertrauen hat, und daß es ein Sinnzentrum aller Wirklichkeit gibt, von dem her alles Sein und Leben mit ihrer Existenz zugleich auch ihren Sinn und Wert empfangen. Die geschichtliche Auffindung und Durchsetzung dieses Sinns steht allein bei der engagierten Vernunft und der engagierten Liebe der Menschen.» (S. 290f.) – Fragen wird man allenfalls dahingehend vortragen können, ob die beiden Teile des Buchs nicht enger aufeinander bezogen oder in einem nachfolgenden dritten Teil stärker miteinander verknüpft werden sollten (die Vorbemerkung S. 190ff. und die Schlußüberlegung S. 297ff. bedenken dieses Problem ausdrücklich und erläutern den methodologischen Hintergrund).

Ökologischer Imperativ

Verglichen mit dem Entwurf Auers ist die innere Struktur des Werks von *Philipp Schmitz* erheblich lockerer: Dessen Kapitel haben zwar gemeinsame Grundideen, aber sie bilden auch abgesehen vom übrigen sinnvolle und in sich stehende Einheiten. In einer breitangelegten Übersicht werden zu Anfang die vorfindbaren Positionen bezüglich der Erfahrungen der Umweltkrise, der ethischen Optionen und der politischen Strategien präsentiert und typisiert. Als neues Paradigma – das meint in Anlehnung an Th. Kuhn der den sittlichen Urteilen vorausliegende Gesamtentwurf einer humanen Wirklichkeit (vgl. S. 55 und S. 266) –, das durch die Krisenerfahrung (wieder)aufgedeckt wurde und zur Entwicklung einer moralischen Kultur der Erhaltung der natürlichen Umwelt hindrängt, sieht Schmitz das Leben; es löse die bisherigen Leitideen Fortschritt und Wachstum nicht einfach ab, korrigiere sie aber wohl. Die Erhebung und Entfaltung der Implikationen, die in dieser Grundorientierung mitten in einer Epoche ausgeprägter Technik-Begeisterung und einer weitgehend mechanistischen Praxis gegenüber der Natur enthalten sind, ergibt folgende Zentralanliegen der ökologischen Ethik:

▷ Berücksichtigung der naturalen Voraussetzungen des Lebens bei allem menschlichen Schaffen (Natur als erschöpfbare Größe),

▷ Verpflichtung jeder Generation, der Menschheit das Überleben zu ermöglichen (Menschheit als Einheit),

▷ Ausrichtung des Lebensstils am Mitleben mit allen Lebewesen (Begrenzung der eigenen Lebensentfaltung) (vgl. S. 57f.).

Zu einer argumentationsfähigen ethischen Methodologie lassen sich diese Grundanliegen aber erst durch eine kritisch-rezipierende Auseinandersetzung mit den zeitgenössischen ethischen Ansätzen verarbeiten. Deshalb stellt Schmitz diese zeitgenössischen ethischen Ansätze skizzenhaft vor, soweit sie das Anliegen der Naturerhaltung aufgreifen, angefangen von der rationalen Vernunftethik über den Utilitarismus und den Theorien, die die Gesamtheit der Natur als dem dem Menschen immer schon vorgegebenen Kontext oder deren innere Teleologie als Verbindlichkeitsrahmen vorstellen oder Eigenrechte der Natur beanspruchen, bis hin zu den Entwürfen, die zur planetarischen Solidarität mit allen Lebewesen, die unter irgendwelchen Defiziten leiden, verpflichtet möchten. In Auseinandersetzung mit diesen Theorien anhand der genannten Grundanliegen gewinnt Schmitz die Schritte für sein eigenes ethisches Argumentieren, nämlich:

▷ Registrierung der Schädigung der Lebensgrundlagen und die Analyse der Gründe,

▷ bewußte Entscheidung für den Grundwert Leben,

▷ wechselseitiger Austausch mit der Gemeinschaft, in der man lebt,

▷ die begründete Abwägung der Güter,

▷ das dem Universalisierungstest unterzogene sittliche Urteil.

Die beiden letzten Schritte faßt Schmitz mit *Hans Jonas* im ökologischen Imperativ zusammen: «Lebe so, daß die Folgen dieses Lebens die Möglichkeiten des Lebens für die jetzt lebende Generation wie auch für die künftigen Generationen weder zerstören noch gefährden noch mindern.» (S. 91)

Die erarbeiteten methodologischen Schritte werden im speziellen Teil des Buches an den Problemkreisen Energie, Armut/Überbevölkerung, Tierversuche, Schadstoffe, Überlastung von Lebensräumen inhaltlich durchgeföhrt und jeweils in einer problemspezifischen Formulierung des ökologischen Imperativs zusammengefaßt (S. 188, 205, 222, 244, 255).

Zwischen die Herleitung der Methodologie und deren problembezogener Durchführung ist die ausdrückliche theologische Reflexion eingefügt. Das Vorwort weist ihr die Aufgabe zu, «die Aufgeschlossenheit der überlieferten christlichen Ethik für die Fragen der Umwelt und des Lebens zu testen». Schmitz schließt sich der Sakramentalitätsthese an, wie sie beispielsweise von Teilhard entwickelt wurde und jüngstens etwa durch *G. Greshake* eine systematische Ausfaltung erfahren hat⁴; sie deutet Welt und Mensch in ihrer Sinnhaftigkeit als sakramentales Zeichen der liebenden Zuwendung Gottes an die Geschöpfe.

Worin sieht nun Schmitz die ethische Bedeutung der Schöpfungstheologie (vgl. S. 106–109 und S. 180f. in teilweiser Übereinstimmung), die ja ihrerseits in einiger Ausführlichkeit biblisch erhoben und zu einer Reihe systematischer Ansätze in Beziehung gesetzt wird? Offensichtlich nicht in einem Mehr an Sachwissen und Sachverstand, wohl aber in der Einsicht, daß die Umweltkrise nicht die Qualität eines ungewollten Geschehens, sondern die einer bewußten Tat hat, deren Kern die «Ignorierung einer von Gott her vorgegebenen Solidarität alles Geschaffenen» (S. 109) ist. Von dieser Einsicht abgesehen, ermutigt und ermächtigt der Schöpfungsglauben auch zur Übernahme von Verantwortung und zur Selbstbeschränkung: Zum einen darf der Glaubende damit rechnen, daß die Solidarität mit den anderen Menschen und darüber hinaus mit allem Geschaffenen schon in der Schöpfung selbst eine Grundlage hat, und er deshalb immer auf etwas trifft, was seinem Suchen und Mühen um Solidarität entgegenkommt; zum andern darf er in Jesus die Zuversicht haben, daß Gott weder ihn selbst noch die Welt dem endgültigen Nichts preisgibt. Und schließlich vermag nur das Verständnis der Welt als Schöpfung Gottes Gewähr dafür geben, daß die Natur nicht auf ihre Tatsächlichkeit reduziert wird (unter Absehung ihrer Sinnhaftigkeit) und der Mensch sich zu rücksichtsloser Ausbeutung befugt fühlt.

Aus der Perspektive der Benachteiligten

Noch stärker als bei Schmitz, der amerikanische Literatur gleichermaßen heranzieht wie deutschsprachige, wird bei *Dorothee Sölle* der lebensweltliche Kontext der USA greifbar; daß dies auffällt, liegt nicht zuletzt an der Gattung, in der Sölle schreibt: Sie hält sich als betroffenes und denkendes Subjekt nicht draußen, scheut sich nicht, Erzählerisches und Autobiographisches zu verwenden, spricht existentiell und engagiert. Der Grundgedanke, der ihrem Buch seine inhaltliche Mitte und sein theologisches Profil gibt, ist, daß Gott die Welt schafft, weil er sich einsam fühlt (vgl. etwa S. 27–36). Als zentraler Gehalt von «Schöpfung» erscheint die Liebe: «Warum hat die abendländische Theologie eine Lehre von der *creatio ex nihilo* entwickelt, aber nie eine *creatio ex amore* gedacht?! Wenn Gott nicht aus Liebe die Welt erschaffen hat, dann bleibt jeder Begriff von Schöpfung sinnlos und leer.» (S. 29)

Dieser Gedanke steht in kritischer Spannung zu der starken Betonung des Ganz-anders-Seins Gottes gegenüber seiner Schöpfung, wie sie besonders in der Dialektischen Theologie, in abgeschwächter Form aber auch weit darüber hinaus, üblich war. «Absolutheit», «Transzendenz» und «Allmacht», mit denen die Schöpfungs- und die Gotteslehre diese Andersheit auf den Begriff brachten, machen Sölle zufolge die Unabhängigkeit zum eigentlich Göttlichen, die «Beziehungslosigkeit zum Signum von Gottes Größe und Herrlichkeit» (S. 27). In der Logik solcher Theologie wurde die Natur zum Gott-losen Ort, zu einem Konglomerat purer Fakten und Sachen, zum benutzba-

ren Gegenstand. Der Mensch aber verstand seine Gottebenbildlichkeit als Beauftragung zur Herrschaft, ja zur Unterwerfung und Unterdrückung und verlor dabei «das Bewußtsein für das, was wir mit den nichtmenschlichen Lebewesen gemeinsam haben» (S. 35): die fundamentale Angewiesenheit auf Luft, Wasser, Licht und Nahrung, die Verletzlichkeit und Sterblichkeit. Ergebnis sind die vielfachen Gestalten der Entfremdung, die wir in unserer Wirklichkeit feststellen. Ihre Eigenart besteht darin, daß sie uns Erzeugnisse von Menschen und Institutionen als fremde, einengende und verfügende Zwänge erfahren lassen. Sölle beschreibt solche Entfremdungserfahrungen in den menschlichen Grundvollzügen Arbeiten und Lieben. Beide sieht sie einer fortgeschrittenen Reduktionstendenz zur austauschbaren Ware ausgesetzt und damit ihrer schöpfungsmäßigen Würde enteignet. Was sie anklagt, sei durch zwei Zitate angedeutet: «In unserer (= der vorherrschenden) Sicht ist nur das, wofür wir bezahlt werden, etwas wert. Gute Arbeit ist gutbezahlte Arbeit; schlechte ist schlechtbezahlte, und unbezahlte Arbeit, wie die der Frauen im Haus, ist überhaupt keine.» (S. 83) Persönliche Wünsche und Empfindungen erscheinen eher als Störfaktoren denn als bestimmende oder auch bloß berücksichtigungsfähige Größen. – «Das Ziel sexueller Wünsche verlagert sich von einer konkreten, unverwechselbaren Person auf ihre körperlichen Reize oder ihre modische Verpackung. Aus der Person wird ein Objekt, eine sexuelle Ware, die man wie jede andere Ware besitzen oder kaufen kann. Gekauft oder besessen wird abstrakte Sexualität – ein bloßes *Sex-Objekt*. Anonymer Sex, durch den Menschen ihre erotischen Bedürfnisse mit beliebigen Partnern umschweiflos befriedigen, oder der *«sportliche»* Sex des guttrainierten Sexualathleten sind kümmerformen der Sexualität; sinnliche Erregung ist getrennt von Gefühl und Erwartung, Sexualität von menschlicher Verbundenheit, Liebe von Erkenntnis.» (S. 155f.)

Daß das autark-herrschaftliche Verständnis von Gott und Mensch auch ein biblisches Fundament hat, bestreitet Sölle nicht; doch stellt sie dessen wirkungsgeschichtliche «Monopolisierung» als eine folgenreiche Vereinseitigung dar, die die ebenfalls in der Bibel vorhandene und keineswegs marginale Überzeugung von Gottes Gegenwart *in* der Welt ausgeblendet bzw. neutralisiert habe; verantwortlich dafür seien historische Frontstellungen und die patriarchalischen Verhältnisse, mit denen es der jüdisch-christliche Glaube in seiner Geschichte zu tun bekam. Weiterbestanden habe das Einheitsdenken nur in der Mystik. Den verschütteten Strom wiederzuentdecken, diese Sicht sich anzueignen und neu sagbar zu machen, hält Sölle für eine der wichtigsten Aufgaben heutiger Theologie. Besonders viel gelernt werden könne dabei von jenen Menschengruppen, die von den eigenen unterdrückerischen Traditionen verletzt wurden, viel auch von den Kulturen, die bislang als primitiv oder unterentwickelt galten.

«Schöpfung» wird in dieser Sicht demgemäß weder als Anfangs- noch als Verfügungsaussage, sondern als Beziehungsaussage entfaltet. Gott erscheint als der Beziehungs-Bedürftige, der jeden Menschen braucht und will, als der leidenschaftlich Liebende, ja als ein sinnlicher Gott und natürlich auch als einer, der leiden und mitleiden kann. An die Stelle der Struktur «Herrschaft» im Verhältnis zwischen Gott und seiner Schöpfung und zwischen Mensch und Natur tritt die Struktur «Mitschöpfung». Bezüglich des Menschen bedeutet das: «Die schöpferische Kraft besteht in der Fähigkeit, für einen anderen Menschen oder für eine Gemeinschaft die Welt zu erneuern. Als Mit-Schöpfer versuchen wir, das Haus des Lebens aus den Ruinen, in denen wir heute hausen, wieder aufzubauen. Eine Voraussetzung für den Gedanken der schöpferischen Mitwirkung ist die Einsicht, daß die ursprüngliche Schöpfung unvollendet ist. Die Schöpfung geht weiter, sie ist ein sich fortsetzender Prozeß.» (S. 55) Arbeiten wird folglich zur Mitschöpfung einer gelingenden und gerechteren Welt; ihre theologischen Sinnmomente werden als Selbstausdruck, als Ratifizierung der sozialen Beziehunghaftigkeit und als Verwandlung der Natur

⁴ G. Greshake, *Gott in allen Dingen finden. Schöpfung und Gotteserfahrung*. Freiburg u. a. 1986.

in «Heimat» näher entfaltet. Und Lieben erscheint als die Weise, «wie wir an der das Selbst transzendierenden schöpferischen Kraft des Lebens teilhaben» (S. 174), was Sölle vierfach als ekstatische Erfahrung der Einheit der Welt, als Vertrauen, als Ganzheit und als Solidarität beschreibt. (Wer heute als Theologe glaubwürdig über Sexualethos sprechen möchte, sollte diese Kapitel nicht überschlagen.)

Überall in diesem Buch werden Benachteiligte ins Gedächtnis zurückgeholt, konkrete Instrumentalisierungen, Ausgrenzungen und Partialisierungen angeprangert. Widerspruch weckt allerdings weniger diese Schonungslosigkeit als die nur scheinbare Eindeutigkeit mancher Diagnose und die alle realen Schwierigkeiten einfach überspringende Aperçuhaftigkeit mancher Lösungsvorschläge. Sensibilität, Protest, Mitgefühl, Engagement sind unersetzlich für gutes Handeln, aber sie reichen nicht aus für dessen Richtigkeit. Die Stärke des Buchs sehe ich einer-

seits im Sich-einfühlen-Können in die, die in irgendeiner Weise «unten» stehen, und andererseits in der spirituellen Kraft, mit der es abstrakten theologischen Gedanken realen Kontext und vitale Betroffenheit verschafft und eine Ahnung davon entstehen läßt, wie es sein könnte und wie es gut wäre. Möglicherweise haben diese Stärken wirklich etwas damit zu tun, daß das Subjekt, das hier Theologie treibt, eine Frau ist, worauf die Autorin immer wieder hinweist. Der Zweifel, der sich bei der Lektüre dieser Hinweise bisweilen aufdrängt, betrifft weniger die Berechtigung der feministischen Perspektive als vielmehr die «saubere» Zweiteilung, so als könne man Gegen- und Wechselseitigkeit einfach und einschränkungslos mit Mütterlichkeit gleichsetzen, während autoritäres Machtgebaren, Idealisierung von Unabhängigkeit und absoluter Freiheit als Ausdruck von Männlichkeit zu verbuchen seien. (Zweiter, abschließender Teil folgt.) *Konrad Hilpert, Freiburg/Br.*

Katholiken in Dänemark – Ghetto oder Inkulturation?

Eine persönliche Überlegung

Welchen Sinn hat es, eine Kirche für 28000 Gläubige (= 0,6 Prozent der Bevölkerung) aufrechtzuerhalten, zumal wenn man bedenkt, daß sich diese Zahl über ein halbes Jahrhundert hindurch kaum geändert hat? Und dazu in diesem ökumenischen Zeitalter, in dem Mission unter Gläubigen anderer Kirchgemeinden nicht erwünscht ist? Wäre es nicht besser, sich der lutherischen «Volkskirche» anzuschließen und mit anderen Christen in voller Gemeinschaft zu leben?

Katholiken aus anderen Ländern fragen uns nicht selten, warum viele von uns eigentlich zur katholischen Kirche übergetreten sind, angesichts der Tatsache, daß wir in vieler Hinsicht nur eine unscheinbare Minderheit in Dänemark ausmachen. Warum haben wir eine Kirche (die lutherische), die in einem gewissen Grade in Dänemark verwurzelt ist, verlassen, um uns einer verschwindend kleinen Minderheit anzuschließen? Andererseits werden wir von anderen Gruppen ausländischer Katholiken wegen unserer Treue zur Kirche, unseres Ausharrens in der Diaspora und unseres relativ hohen Kirchenbesuchs sehr gelobt.

So einfach liegen die Dinge jedoch nicht. Es geht nicht darum, ob wir Katholiken uns kirchlich anpassen müssen oder uns ins Ghetto zurückziehen sollen oder müssen, um als «Lokalkirche» innerhalb der katholischen Kirche überleben zu können. Deshalb lohnt es sich, daß wir uns ernsthaft die Frage stellen: Warum sind wir hier? Was ist unsere Aufgabe? Haben wir in Anbetracht der derzeitigen respektvollen Haltung der Kirchen zueinander der lutherischen Kirche etwas anzubieten?

Staat und Kirche in Dänemark

Im Jahre 1849 wurde in Dänemark eine freie Verfassung – das dänische Grundgesetz (Grundlov) – eingeführt. Seitdem herrscht Religionsfreiheit. Die evangelisch-lutherische Kirche ist aber nach wie vor die Nationalkirche Dänemarks und wird als solche vom Staat unterstützt, nur heißt sie jetzt «folkekirk» (Kirche des Volkes). Das Parlament ist oberster Gesetzgeber für die Kirche, die Bischöfe und Pfarrer werden vom Kirchenminister ernannt, wenn auch die Gemeinden bei der Wahl des Ortsbischofs und -pfarrers ein großes Mitbestimmungsrecht besitzen. Die lutherische Kirche wird durch Kirchen- und Staatssteuer finanziert. Alle Mitglieder bezahlen diese Kirchensteuer, die im Durchschnitt bis 2% des steuerpflichtigen Einkommens ausmacht.

Wegen der engen Verbindung zwischen Kirche und Staat ist der evangelische Pfarrer gleichzeitig auch Landesbeamter. Der Taufschein gilt als Geburtsschein, Eheschließungen in der Kirche gelten auch vor dem Staat.

In dieser «Volkskirche» gibt es verschiedene Richtungen und Gruppierungen. Die beiden Hauptgruppen stammen aus dem

letzten Jahrhundert, einmal die «Innere Mission», eine Art Pietismus (die also nichts mit der Inneren Mission in Deutschland zu tun hat), und dann die Grundtvigsche Richtung, die auf den dänischen Theologen, Schriftsteller und Dichter Grundtvig (1783–1872) zurückgeht. Die Grundtvigianer haben ein positives Verhältnis zur Welt, weil sie Eigentum Gottes ist, und legen gleichzeitig Wert auf die Geschichte des dänischen Volkes. Für die meisten gibt es jedoch keine richtige Verbindung zwischen dem Leben in der Welt und dem Glauben. Der Glaube ist für sie mehr die Zusage der Sündenvergebung vonseiten Gottes als der Weg in ein gnadenerfülltes Leben in der Welt. Außerdem gibt es auch Grundtvigianer von mehr existentialistischer Prägung.

Es sind gewöhnlich jüngere Christen und Pastoren, die sich vom Weltkirchenrat in Genf inspirieren lassen und ökumenisch eingestellt sind. Die Hauptschwierigkeit besteht darin, daß niemand im Namen der «Volkskirche» sprechen kann. Daher gibt es keine offiziellen Verbindungsorgane zwischen der «Volkskirche» und anderen Kirchen in Dänemark, und unsere dänischen Kirchentage werden «privat» von einzelnen Personen und einzelnen Gruppen innerhalb und außerhalb der «Volkskirche» getragen. Die «Volkskirche» ist heutzutage höchstens eine kirchenpolitische Rahmeninstitution zur Förderung der evangelisch-lutherischen Bewegungen.¹

Die katholische Kirche in Dänemark ist seit Einführung des Grundgesetzes eine «Freikirche», die sich durch eigene Einkünfte unterhalten muß. Allerdings sind auch die katholischen Pfarrer Landesbeamte. Katholische Tauf- und Trauscheine haben ebenfalls bürgerliche Geltung.

Die Zahl der Katholiken setzt sich zusammen aus dänischen Konvertiten, Einwanderern und – in letzter Zeit vor allem – aus Flüchtlingen, besonders aus Polen, Vietnam und Südamerika. Einige Katholiken gehören älteren katholischen Familien an, aber im allgemeinen bleiben die Familien wegen der großen Zahl derer, die aus der Kirche hinausgleiten, nur wenige Generationen hindurch katholisch.

Als «Ortskirche» haben wir Katholiken hier in Dänemark die Aufgabe, füreinander und für die vielen katholischen Einwanderer und Flüchtlinge «Kirche» zu sein, um ihnen so eine neue Heimat anbieten zu können. Das ist allerdings gar nicht so leicht. Gewiß gehören sie alle zur katholischen Kirche, es begegnen sich hier jedoch sehr verschiedene Traditionen, die sich

¹ Die Beziehungen zum Weltrat der Kirchen und zum Lutherischen Weltbund werden über den «Zwischenkirchlichen Rat der dänischen Volkskirche» bzw. das «Dänische Nationalkomitee des Lutherischen Weltbundes» aufrechterhalten, doch haben diese Organe keinen offiziellen Status und müssen letztlich als «private» Einrichtungen gelten. Vgl. Artikel Dänemark I, in: Theologische Realenzyklopädie, Berlin 1981, S. 300–317, hier 309.