



ORIENTIERUNG

Inhaltsverzeichnis 1987

51. Jahrgang

I. Autorenverzeichnis

Arens, E.: 97ff., 208ff. - Bader, D.: 13f. - Baumann, R.: 238ff., 259ff. - Bohn, O.: 173ff. - Bons, E.: 134ff. - Bruhin, J.: 15ff., 67ff., 148ff. - v. Brunn, A.: 47f., 94f., 119f., 157f., 185ff., 249f. - Casetti, P.: 114ff. - Collet, G.: 26ff. - Dornberg, U.: 86f. - Ebner, A.: 43 - Eichenberger, A.: 214ff. - Eicher, P.: 230ff. - Eichmann-Leutenegger, B.: 70ff., 78ff., 197ff. - Enderle, G.: 262ff. - Erharter, H.: 74ff. - Fogarty, P.: 158ff. - Frankemölle, H.: 41ff., 57ff. - Freise, J.: 24 - Füssel, K.: 25f. - v. Galli, M.: 179f. - Garstecki, J.: 81ff. - Gstrein, H.: 10ff. - Haunhorst, B.: 20ff. - Hengsbach, F.: 61ff., 124ff. - Heuser, A.: 175f. - Hilpert, K.: 170ff., 182ff. - Hotz, R.: 112ff. - Huizer, G.: 102ff. - Imbach, R.: 162ff. - Kaufmann, L.: 1, 13, 49ff., 60, 95f., 110, 120, 121ff., 144, 145, 161, 177ff., 191ff., 202ff., 211f., 216ff., 225ff., 247ff., 250ff., 252f. - Keel, O.: 221f. - Klein, N.: 85, 121ff., 133, 177ff., 189f., 252f. - Kurz, P. K.: 7ff.,

44ff., 93f., 131f., 165ff., 243ff. - Lamet, P. M.: 253 - Libânio, J.: 237f. - Litwan, K.: 14f., 106ff. - Lorscheider, A.: 110ff., 246ff. - Marti, K.: 73f. - Mechtenberg, Th.: 4ff. - Merker, A.: 112ff. - Mieth, D.: 37ff., 254f. - Modler, P.: 35f., 146f., 234ff. - Müller, I.: 30ff. - Napier, W. F.: 234ff. - Neudeck, R.: 127ff., 204ff. - Pauly, W.: 222ff. - Peitz, M.: 53ff. - Post, W.: 136ff. - Raming, I.: 30ff. - Reinboth, G.: 109 - Rottländer, P.: 255f. - Schindler, R.: 46f. - Schlette, H. R.: 28ff., 100ff., 151ff. - Schlette, R.: 87ff. - Schlott, W.: 139ff. - Selvatico, P.: 9f. - Sommer, N.: 247ff. - Stenger, W.: 83f. - Stock, A.: 227ff. - Süß, G. P.: 121ff. - Ulke, K.-D.: 2ff. - Wagner, A.: 90ff. - Walf, K.: 194ff., 218ff., 240ff. - Weakland, R. G.: 17ff., 32ff. - Weber, K.: 200 - Wils, J.-P.: 64ff. - Ziegler, G.: 51ff. - Zimmermann, L.: 232ff.

II. Personen- und Sachverzeichnis

Adorno, Theodor W., Frankfurter Schule 136ff.
 Afghanistan, Auf humanitärer Mission in 127ff.
 Amt
 - und Ekklesiologie von H. Döring 10
 - und Exegese von Exodus 19,3-9 41ff., 57ff.
 - Bischofsnennungen in Mißachtung der Ortskirche 74ff.
 - Pastoralträger im indianischen Kontext 121ff.
 - Ordination und Entscheidungsteilhabe entflechten 144
 Angst, Geschichte der Ängste im Abendland 28ff.
 Anthropozentrik
 - und ökologisch reformulierte Schöpfungstheologie 170ff., 182ff.
 - modifiziert durch andere biblische Texte als Gen 1 221f.
 Arbeit
 - Arbeitszeit 61ff.
 - Wider die Ausgrenzung des «Rests» (Schweiz) 90ff.
 Arendt, Hannah, Beitrag zur Biografie 106ff.
 Armut
 - auf den Philippinen 53ff.
 - Theologie im Kontext der 86f.
 - Kirche Chiles und die 88
 - in einer Wohlstandsgesellschaft (Schweiz) 90ff.
 - in den USA: Hirtenbrief zur Wirtschaft 124ff.
 - Landbesitz der Kirche zurück an Indios (Ecuador) 223
 - Option für die Armen in Europa 233f.
 Asyl für Randgruppen in der DDR-Kirche 4ff.
 Auer, Alfons, Ökologie und Schöpfungslehre 170ff., 182ff.
 Australien, Untersuchung Bikultureller 158ff.
 Barth, Karl, Lehrer von Georges Casalis 25f.
 Basisgruppen
 - in der DDR: ökumenisches Risiko 82
 - in Asien 86
 - Basisgemeinden und Bischof Proaño 222ff.
 - Basisgemeinschaften Europas, Treffen 232ff.
 Befreiungstheologie
 - in jüdisch-christlicher Lektüre von Ex 19, 3-9 41ff., 57ff.
 - Repräsentanten einer 60
 - in Asien 86f.
 - Kirche als Sakrament der Befreiung 110ff.
 - Bischof Proaño, Ecuador 222ff.
 - und neue Soziallehre 230ff.
 - wegen «Überforderung der Menschen» kritisiert 255ff.
 Bibel
 - Aus christlich-jüdischer Bibelarbeit (Ex. 19, 3-9) 41ff., 57ff.
 - Jenseits von Konfusion und Gewalt, zu Gen 1 114ff.

- Andere Texte zum Menschen als Gen 1 221f.
 Bischöfe
 - Oscar Romero 49ff., 60
 - Hans H. Groer, Erzbischof von Wien 74ff.
 - Alfred Kostecky, Militärbischof (Österreich) 74ff.
 - Kurt Krenn, Weihbischof, Wien 74ff.
 - Karl Berg, Erzbischof von Salzburg 75, 77
 - Carlos Camus, Bischof von Linares (Chile) 87f.
 - Kardinal Francisco Fresno, Erzbischof von Santiago 87ff.
 - Kardinal Aloisio Lorscheider 110ff., 218, 246ff.
 - Luciano Mendes Almeida, Weihbischof São Paulo 110
 - Gabriel Bullet (Schweiz) am Pressegespräch (Rom) 212
 - Rembert G. Weakland, Milwaukee, an der Synode 212, 226f.
 - Kardinal Carlo Martini, zu Movimenti (Synode) 217f.
 - Leonidas E. Proaño, Riobamba 222ff.
 - Gerhard Schwenzer, Oslo, Synodenvotum (Frau) 226f.
 Bischofsnennungen
 - unter Mißachtung der Ortskirche 74ff.
 - von Lateranum II zu Lateranum VI 96
 Bischofssynode
 - Brüsseler Frauen-Kolloquium, Empfehlungen an 190f.
 - Zum Vorbereitungsdokument (Instrumentum laboris) .. 191ff.
 - Zwischenbericht (8. Oktober) 211f.
 - Zweiter Bericht (Schwerpunkt «Movimenti») 216ff.
 - Dritter Bericht (Schwerpunkt: Frauen und Kirche) 225ff.
 - Gespräch mit Kardinal Lorscheider über 246ff.
 Bistumstreffen St. Gallen, Bericht 200
 Brasilien
 - Heitor de Villa-Lobos, Komponist 47f.
 - Heilwesen: gesellschaftlich-religiöse Auswirkungen 103f.
 - Jüdischer Siedlungsversuch aus Osteuropa 119f.
 - Alceu Amoroso Lima (1893-1983), engagierter Laie 185ff.
 - Gespräch mit Kardinal Lorscheider über Kirche in 246ff.
 Buddhismus und Theologie der Religionen 155f.
 Caragiale, Mateiu Ion, Bukarester Odysseus 157f.
 Casalis, Georges, militanter Christ und Theologe 25f.
 Celan, Paul, Erinnerungen an 70ff.
 Chile
 - Kirche in 87ff.
 - Legalisierte Repression 161
 - China, Verhältnis zu Tibet 240ff.
 Christentum
 - Religion der Angst? 28ff.
 - im Kontext der Religionen 86f.

Christologie, Fundamentalchristologie	83f.	- Wie Gott loben nach Tschernobyl?	131f.
Curran, Charles E., amerikanischer Moralthologe	133, 218ff.	- Nähe Gottes in Befreiungskämpfen	237f.
		- nicht in Ketten legen, der in Dir wohnt	249f.
Dänemark, Katholiken in	173ff.	Heimat/Heimatlosigkeit	
Datenschutz als Herausforderung	148ff.	- Warum man reist	2ff.
DDR		- bei Peter Handke	7ff., 243ff.
- Kirche in Spannung mit Randgruppen	4ff.	- Else Lasker-Schüler im Exil	197ff.
- ökumenische Versammlung zum Frieden (Katholiken?)	81ff.	Holocaust	
- Rezeption sowjetischer Kultur (Literatur)	139ff.	- in der Biografie Edith Steins	78ff.
Dirks, Walter, Freiburg verleiht Kulturpreis an	13f.	- in Primo Levis Romanen	134ff.
Döring, Heinrich, Ekklesiologie	9f.	Horkheimer, Max, Frankfurter Schule	136ff.
Dumoulin, Heinrich, Neuauflage seines Werkes über Zen	194ff.	Hrdlicka, Alfred, Das Religiöse im Werk von	175f.
EATWOT		Indianer	
- Zweite Generalversammlung in Oaxtepec (Mexiko)	26ff.	- Gesamtlateinamerikanische Indianerpastoral	121ff.
- Christentum im Kontext der Religionen	86f.	- Leonidas E. Proaño, Bischof der	222ff.
Ecuador, Bischof Proaño	222ff.	- Kardinal Lorscheider zur Pastoral der	248
Ehe		Informatik, Ethische Implikationen der	150f.
- Ja zu dem/der anderen (Walter Dirks)	13f.	Inkulturation	
- und Lust	38	- US-Kirche und amerikanische Lebensweise	17ff., 32ff.
- Mischehen in der Schweiz: «Normalfall»	43	- diskutiert von EATWOT	26ff.
- Sexualität, ein vielschichtiges Phänomen	64ff.	- Ein Standpunkt jenseits der	86f.
Ekklesiologie		- und indigenistische Emanzipation	121ff.
- ökumenische Ansätze bei H. Döring	9f.	- Sowjetische Kultur in der DDR	139ff.
- bei Kardinal Lorscheider	110ff., 246ff.	- Menschen zweier Kulturen in Australien	158ff.
El Salvador, Suche nach Frieden	49ff.	- Katholiken in Dänemark	173ff.
Eschatologie		- Kardinal Lorscheider zur	248
- bayrische Apokalypse bei C. Amery	44ff.	Inquisition und Geschichte der Ängste	28ff.
- eschatologische Gültigkeit und Geschichte	83f.	Islam	
- Endgültiges in der Geschichte?	237f.	- Scharia: Streitfall der Re-Islamisierung	10ff.
Ethik		- Auf humanitärer Mission in Afghanistan	127ff.
- Lust und Verzicht und darüber hinaus	37ff.	- Anti-Modernisierungswelle in Afghanistan	129
- Sexualität	64ff.	- und Theologie der Religionen	156
- US-Hirtenbrief: Wirtschaftsethische Debatte	124ff.	Italien	
- Datenschutz und	148ff.	- Philosophie am Zeitungskiosk	14f.
- der Schöpfung ökologisch neu gefaßt	170ff., 182ff.	- Muntere Philosophiegeschichte von L. De Crescenzo	100ff.
- des Friedens (Manifest Weizsäcker/Ethik Korff)	238ff., 259ff.	- jüdischer Widerstand und Partisanen bei Primo Levi	134ff.
- Ethos und Religion im Management	262ff.	- «Movimenti», ein Thema an der Bischofssynode	216ff.
Eucharistie		Jaspers, Karl, Lehrer von Hannah Arendt	108
- Eucharistische Gastfreundschaft	1	Jesus von Nazareth	
- als Ja zu «den anderen» (Walter Dirks)	13f.	- Leben Jesu von Joseph Wittig	20ff.
- in der Theologie von J. Wittig	20ff.	- in Kreuzgestalt quer zu Messias-Vorstellungen	83f.
- Symbolkraft von Brot und Wein (Kurt Marti)	73f.	- Jesu Selbstentäußerung als Handlungsmodell	85f.
- Kardinal Lorscheider zum sog. «votum sacramenti»	247	Johannes XXIII.	
Exegese (siehe Bibel)		- Eröffnungsansprache zum Konzil kommentiert	179f.
Falcke, Heino, Gruppen in der Kirche (DDR)	4ff.	- «Mater et Magistra», Bedeutung für Brasilien	187
Fastenopfer der Schweizer Katholiken		- Recht der Prophetie wiederhergestellt (von Galli)	203f.
- unter Kritik	15ff.	Journalismus	
- und internationale Schuldenkrise	70	- «Orientierung» vor 50 und vor 25 Jahren	1, 177ff.
Fastnacht, Christen und die Fasnet	35f.	- Walter Dirks	13f.
Feindesliebe als Friedenssicherung (v. Weizsäcker/Korff)	238ff., 259ff.	- 14 Zeitschriften bitten um bessere Information	188
Film		- Mario von Galli (1904-1987) Gedenkrede	201ff.
- Andrej Tarkowskij (1932-1986)	51ff.	- Ausgesperrte Berichterstatter an der Synode	211f.
- Elem Germanowitsch Klimow	214ff.	- Absetzung von Pedro Lamet bei «Vida Nueva»	252f.
Folter in Chile	161	Judentum	
Frankfurter Schule, Zur Geschichte der	136ff.	- und Frau, eine internationale Konferenz	30ff.
Frau		- jüdisch-christliche Lektüre von Ex 19,3-9	41ff., 57ff.
- Interkontinentale Frauenkonferenz EATWOT	27	- zur Biografie Edith Steins	78ff.
- im Kontext reflektierter Ängste	28ff.	- Hannah Arendt, Leben, Werk und Zeit	106ff.
- und Judentum	30ff.	- Siedlungsversuch aus Osteuropa in Rio Grande	119f.
- Priester für Gleichberechtigung, «Pastoralbrief»	144	- im Widerstand, erzählt in den Romanen von P. Levi	134ff.
- Frauen, die vergessene Mehrheit	190f., 225ff.	- Else Lasker-Schüler im Exil	197ff.
- Erzbischof R. G. Weakland: Votum für die	212, 226ff.	Justitia et Pax	
Freizeit in der Diskussion um Arbeitszeit	61ff.	- päpstliche Kommission zur Schuldenkrise	67ff.
Frieden		- nationale Kommission (Schweiz) zur Schuldenkrise	70
- Kirchliche Gruppen in der DDR für den	4ff.	- deutsche, «Exposure»-Reise auf die Philippinen	53ff.
- eine neu sich entwickelnde Frömmigkeit (D. Sölle)	24	- Anwaltsdelegation in Chile	161
- allchristliche Friedensversammlung (DDR), Katholiken?	81ff.	Kairos-Dokument, Konsequente Option für	100
- Weiße Kriegsdienstverweigerer in Südafrika	99f.	Katholizismus	
- Vorschlag «Konzil des Friedens» am Kirchentag	147	- in Dänemark	173ff.
- Manifest C. F. von Weizsäcker und Ethik W. Korff	238ff., 259ff.	- Brasilien: Alceu Amoroso Lima, Erneuerer des	185ff.
von Galli, Mario (1904-1987), Zum Gedenken	201ff.	- US-Katholiken - im Dissens loyal (laut Umfrage)	189f.
Gebet		Kirche	
- eines behinderten Mädchens	46f.	- in der DDR: Spannung mit Randgruppen	4ff.
- Mit Waffen leben und beten (Afghanistan)	128	- als Sakrament bei Döring	9f.
- Wie Gott loben nach Tschernobyl?	131f.	- und profane Welt in den USA	17ff., 32ff.
Gerechtigkeit		- Bischofsernennungen in Österreich	74ff.
- Für eine Sozialpolitik der Teilnahme (Schweiz)	90ff.	- und Nationalsozialismus im Fall Edith Steins	80f.
- Wirtschaftshirtenbrief der US-Bischöfe, Debatte	124ff.	- DDR: Friedensversammlung (Katholiken?)	81ff.
- und Frauenfrage an der Bischofssynode	225ff.	- in Chile	87ff., 161
Geschichte		- in Südafrika «in Ketten»	97ff.
- der kollektiven Ängste im Abendland (J. Delumeau)	28ff.	- als Sakrament der Befreiung	110ff.
- Eschatologische Gültigkeit und	83f.	- Polen: Staat und	112ff.
- Politische Philosophie im Mittelalter	162ff.	- Paulo Süß: Weg zu einer indianischen	121ff.
Gewalt in Genesis 1	114ff.	- US-Kirche und Vatikan	133
Gewerkschaften, Arbeitszeit in Diskussion	61ff.	- Priester für Gleichberechtigung	144
Gott		- und politische Doktrin im Mittelalter	162ff.
- menschennah (Joseph Wittig)	20ff.	- und Kunst	175f.
- Erfahrung der «Gewißheit Gottes» (D. Sölle)	24	- Rolle der Ortskirche und der Pfarrei (Synode)	218
- angeredet von einem behinderten Mädchen	46f.	- Fall Pfürtners - ein ungelöster Konflikt in der	218ff.
- der Langsamkeit	93f.		

- gibt Land zurück an Indios (Bischof Proaño)	223	- Georges Casalis (1917-1987)	25f.
- als Kontrastgesellschaft?	230ff.	- Dritte-Welt-Theologen (EATWOT 1986)	26ff.
- Theologische Lehrstühle und Laien?	254f.	- Mischehen in der Schweiz: «Normalfall»	43
Kirchentag, Deutscher Evangelischer (1987)	146f.	- mit beschränkter Haftung (DDR)	81ff.
Kommunisten		- Katholiken in Dänemark	173ff.
- in Afghanistan gelten als islamfeindlich	127ff.	- an der Basis gefordert von Frauen	191
- Kampf der Aquino-Regierung gegen	208ff.	- Gemeinsame Basis in Sachen Frieden	238ff., 259ff.
Konzil (Vaticanum II)		Opus Dei	
- Eröffnungsrede Johannes' XXIII. kommentiert	177ff.	- und Verhältnis Kirche/Welt (Erzbischof Weakland)	32f.
- Zweierlei Konzilskonzepte	180f.	- und Bischofskandidat Dr. Klaus Küng	75
- Berichterstatte Mario von Galli (1904-1987)	201ff.	- Moraltheologen-Kongreß und Prof. Krenn	77
Koran und die Rechtsordnung Scharia	10ff.	- als «neue Blüte»? (Instrumentum laboris)	193
Krieg		- Folgenreicher Artikel in Vida Nueva über	253
- Operation «Phoenix» in El Salvador	49ff.	«Orientierung» (Zeitschrift)	
- Spirale der Gewalt in Chile	87ff.	- Zur Geschichte der	1, 177ff.
- Veränderte Taktik der Sowjets in Afghanistan	128ff.	- Mario von Galli zum Gedenken	201ff.
- «Low Intensity Conflict»-Strategie (Philippinen)	208ff.	Österreich	
- Ursachen überwinden (v. Weizsäcker/Korff)	238ff., 259ff.	- Bischofsnennungen für	74ff.
Kunst		- Ignaz Zangerle (1905-1987)	145
- Das Religiöse im Werk Alfred Hrdlickas	175f.	Papst	
- Halbvergessenes Bilderkonzil (Nizäa II)	227ff.	- Chile im Zeichen des Papstbesuches	87ff.
- Dingmagie und energetischer Begriff der	229	- Wie regiert der Papst? (Hebblethwaite)	95f.
- Roland P. Lützenburger	250ff.	- und seine polnische Heimat	114
Laien		Paul VI.	
- und Klerus in den USA	17ff., 32ff.	- in «Populorum Progressio» zur Schuldenkrise	67
- Interkontinentale Frauenkonferenz EATWOT	27	- und Reformprogramm in Brasilien	247f.
- Alceu Amoroso Lima (1893-1983) engagierter	185ff.	Perestroika, Hoffnung für Filmschaffende	215f.
- US-Umfrage fordert Partizipation der	189f.	Pförtner, Stephan, Dokumente und Analysen zum Fall	218ff.
- Brüsseler Frauen-Kolloquium, Empfehlungen	190f.	Philippinen	
- ihr Risiko auf der Bischofssynode	191ff.	- Erfahrungen einer Reise vor Ort	53ff.
- Vereine und Laiengemeinschaften	191ff., 216ff.	- «Low Intensity Conflict», Vigilanten auf den	208ff.
- als Theologieprofessoren nicht mehr geeignet?	254f.	Philosophie	
Lateinamerika (siehe auch einzelne Länder)		- am Zeitungskiosk	14f.
- EATWOT in Mexiko (1987)	26ff.	- Lust und Verzicht	37ff.
- Gesamtlateinamerikanische Indianerpastoral	121ff.	- Paul Celan und Martin Heidegger	70ff.
- Bischof Proaño, Pastoral in	222ff.	- Edith Stein, Christliche Philosophin	78ff.
- Kardinal Lorscheider zur Situation der Kirche	246ff.	- Vorsokratiker und Neapolitaner bei L. De Crescenzo	100ff.
Lehrstühle der Theologie		- Hannah Arendt, Leben, Werk und Zeit	106f.
- Fall Pförtner, ein ungelöster Kirchenkonflikt	218ff.	- Zur Geschichte der Frankfurter Schule	136ff.
- Qualifizierte Laien immer weniger Zutritt zu	254f.	- ihre Emanzipation aus theologischer Bevormundung	162ff.
Lima, Alceu Amoroso, engagierter Laie (1893-1983)	185ff.	- Ökologie und Ethik	170ff., 182ff.
Literatur		Pieris, Aloysius, Theologie der Befreiung in Asien	86f.
- Peter Handke, Die Wiederholung	7ff.	Pius XII., Brief von Else Lasker-Schüler an	199
- Carl Amery, Die Wallfahrer	44ff.	Polen	
- Erinnerungen an Paul Celan	70ff.	- Staat und Kirche in	112ff.
- Gerty Spies, Im Staube gefunden	85	- Basisgemeinschaften im Kontakt mit westlichen	234
- Peter Handke, Nachmittags eines Schriftstellers	93f.	Politik	
- L. Blaga und H. Marti, eine literarische Freundschaft	94f.	- und US-Kirche im Unterschied zu europäischen	17ff., 32ff.
- Gudrun Reinboth, Der Weg nach Heidelberg	109, 120	- und gesellschaftliche Zeitkultur	61ff.
- Moacyr Scliar, Die Ein-Mann-Armee	119f.	- Partizipatorische Sozialpolitik	92f.
- Kurt Marti, Mein barfüßig Lob	131f.	- Aktualisierung der Vorsokratiker	100ff.
- Rezeption sowjetischer Kultur in der DDR	139ff.	- Debatte um amerikanischen Wirtschaftshirtenbrief	124ff.
- Mateiu Ion Caragiale (Bukarest)	157f.	- A. M. Massoud, Chef des afghan. Widerstandes	130f.
- Unsere Zeit als Wartezeit: Szene der	165ff.	- Datenschutz und	148ff.
- Alceu Amoroso Lima, Literaturkritiker (Brasilien)	185ff.	- und Philosophie im Mittelalter	162ff.
- Else Lasker-Schüler im Exil	197ff.	- Apartheid bedeutet gefrorenes Bewußtsein	204ff.
- Peter Handke, Die Abwesenheit	243ff.	- Clark-Report zur Politik der Präsidentin Aquino	208ff.
- Frei Betto, O Dia de Angelo	149f.	Postmoderne, ein neues Stichwort	167f.
Lützenburger, Roland		Priester	
- Ein Gedicht von Paul K. Kurz für	213	- in Österreich reagieren auf Bischofsnennung(en)	75f.
- Bilder eines Widerständigen	250ff.	- Polen: Statistik der	113
«Low Intensity Conflict» (LIC), Strategie	208ff.	- und indische Pastoralträger	121ff.
Lust und Verzicht und darüber hinaus	37ff.	- Indianer lange ausgeschlossen vom Priestertum	123
Lyrik, eine subversive Kraft in Südafrika	207f.	- für Gleichberechtigung der Frau	144
Management, Ethos und Religion im	262f.	- und Klerikalisierung der Laien	193f.
Medizin		- Priestertum als Privileg im akademischen Bereich	254f.
- Holistische Gesundheitspflege in der 3. Welt	102ff.	Proaño, Leonidas E., Bischof der Indios	222ff.
- Auf humanitärer Mission in Afghanistan	127ff.	Psychologie	
- in Südafrika	206f.	- Ängste im Abendland (J. Delumeau)	28ff.
Menschenrechte		- Lust und Verzicht	37ff.
- Vicaria de Solidaridad (1987)	88f.	- Sexualität	64ff.
- Südafrika: Kirche in Ketten	97ff.	- Apokalyptische Angst in zeitgenössischer Literatur	165ff.
- Zur Diskriminierung der Frau in der Kirche	144, 190f., 225ff.	Rahner, Karl, zu nichtchristlichen Religionen	152
- Apartheid bedeutet gefrorenes Bewußtsein	204ff.	Rassismus	
- Philippinen: Aquino-Administration und die	208ff.	- in Südafrika, Gefrorenes Bewußtsein	204ff.
- Lehrverfahren im «Fall Pförtner»	218ff.	- Strukturen der Apartheid und Kirche	234ff.
- Bischof Proaño und	222ff.	- in Tibet: Chinesische Apartheid	240f.
- Tibet - chinesische Apartheid	240ff.	Ratzinger, Joseph Kardinal, Befreiung überfordert	255ff.
Musik, Heitor de Villa-Lobos, brasilianischer Komponist	47f.	Recht	
Mythos, ein schillernder Begriff	199f.	- islamisches, Scharia, Wiedereinführung	10ff.
Nicaragua, Letztes Wirken und Tod von G. Casalis in	25f.	- Datenschutz	148ff.
Nizäa II, das halbvergessene Bilderkonzil	227ff.	- Europäische Anwaltsdelegation in Chile	161
Ökologie		- Fall Pförtner - ein ungelöster Konflikt	218ff.
- DDR: Verlagerung der Friedensproblematik auf	4ff.	Reisen (siehe Heimat/Heimatlosigkeit)	
- thematisiert am Kirchentag	146f.	Re-Islamisierung, Scharia Zankapfel der	10f.
- und neuformulierte Schöpfungstheologie	170ff., 182ff.	Religion (siehe auch Religionsgeschichte)	
- mit oder ohne Schwerpunkt Genesis I	114ff., 221f.	- Christentum Religion der Angst?	28ff.
Ökumene		- und jüdische Frau	30ff.
- Ekklesiologie von H. Döring	9f.	- und Fastnacht	86f.
		- Christentum im Kontext der Religionen	102ff.
		- Geistliche Heilung und Heiler	



- und Widerstand in Afghanistan	127ff.	Stein, Edith, eine Biografie von E. Endres	78ff.
- Zur Theologie der Religionen	151ff.	Südafrika	
- Religiöser Status der Bilder	227ff.	- «Kirche in Ketten»	97ff.
- Tibet: Situation der	240ff.	- Apartheid bedeutet gefrorenes Bewußtsein	204ff.
- und Ethos im Management	262ff.	- Interview mit Bischof Napier	234ff.
Religionsfreiheit und politische Erfahrung in den USA	18f.	Sünde, Befreiung als Überforderung des Menschen?	255ff.
Religionsgeschichte		Symbol	
- Zum Begriff einer Theologie der	153f.	- Kirche als Sakrament	9f., 110ff.
- Zen - indische und chinesische Wurzeln	194ff.	- von Brot und Wein	73f.
Romero, Oscar, im historischen Kontext (Buch)	60	- Symbolmacht der Kirche teilen mit Indianern	121ff.
Rumänien		Tarkowskij, Andrej, Film-Ceuvre von	51ff.
- Eine helveto-rumän. Freundschaft (L. Blaga/H. Marti) ..	94f.	Theologie (siehe auch Befreiungstheologie)	
- Mateiu Ion Caragiale, Schriftsteller	157f.	- Ekklesiologie von H. Döring	9f.
Säkularismus als Feindbild in der Laienfrage	194	- Sakramentale Deutung der Wirklichkeit bei J. Wittig ..	20ff.
Schmitz, Philippe, Schöpfungsethik: ökolog. Imperativ ..	171f.	- EATWOT in Oaxtepec (Mexiko)	26ff.
Schöpfung		- jüdische feministische	31f.
- Gen 1 wider den Strich gelesen	114ff.	- und Sexualmoral	65f.
- Ökologisch neu formulierte Lehre von der	170ff., 182ff.	- Zur Fundamentalchristologie von K.-H. Ohlig	83f.
Schuld		- der Religionen	151ff.
- Des Unschuldigen Schuld	85	- und politische Philosophie im Mittelalter	162ff.
- am Bedrohtsein der Schöpfung	184f.	- des Bildes im Konzil von Nizäa II	227ff.
- Schuldbewußtsein/Schuldgefühl (Unterschied)	255ff.	- und eine Neukonzeption katholischer Soziallehre ..	230ff.
Schuldenkrise, Päpstliche Kommission zur	67ff.	- Eine Eschatologie aus Brasilien	237f.
Schweiz		Tibet, Impressionen einer Reise nach	240ff.
- Fastenopfer unter Kritik	15ff.	USA	
- Mischehen als «Normalfall»	43	- Kirche und profane Welt	17ff., 32ff.
- Armut in der Wohlstandsgesellschaft der	90ff.	- Hirtenbrief zur Wirtschaft und Situation Schweiz ..	90ff., 124ff.
- Bistumstreffen St. Gallen	200	- Charles E. Curran	133, 218ff.
- Fall Pflörtner, Dokumente und Analysen	218ff.	- «Priests for Equality»	144
Sexualität, Verwirrendes, vielschichtiges Phänomen der ..	64ff.	- Umfrage bei US-Katholiken	189f.
Sölle, Dorothee, Schöpfung aus lebensweltlichem Kontext	172f., 183	Vatikan	
Sowjetunion		- Päpstliche Kommission zur Schuldenkrise	67f.
- Andrej Tarkowskij (1932-1986), Film-Ceuvre	51ff.	- Wie regiert der Papst?	95f.
- «Guerre d'usure» in Afghanistan	129f.	- Bischofssynode 1987, Berichte	211f., 216ff., 225ff.
- Wie rezipiert DDR-Literatur die Kultur der	139ff.	Vigilanten, Terror auf den Philippinen	208ff.
- Elem Germanowitsch Klimow	214ff.	von Weizsäcker, Carl Friedrich, Friedensthema	147, 238ff., 259ff.
Soziallehre, katholische		Wirtschaft	
- in den USA keine prägende Wirkung	18f.	- Zur internationalen Schuldenkrise	67ff.
- Zu einer Neukonzeption der	230ff.	- Wirtschaftliche Gerechtigkeit für alle	90ff.
Sozialstaat im US-Hirtenbrief zur Wirtschaft	126f.	- US-Hirtenbrief zur	124ff.
Soziologie		Wittig, Joseph, Zum Leben und Werk von	20ff.
- Kirchliche Randgruppen in der DDR	4ff.	Zangerle, Ignaz, Zum Gedenken	145
- Umfrage bei US-Katholiken	189f.	Zen, Indische und chinesische Wurzeln des	194ff.
- Kirche als Kontrastgesellschaft?	230ff.		
Staat			
- USA: Trennung von Kirche und	17ff., 32ff.		
- und Kirche in Polen	112ff.		
- und Kirche in Dänemark	173ff.		

III. Bücherverzeichnis

- Amery, C.: Die Wallfahrer, 44ff.
Auer, A.: Umweltethik, 170ff.
Bartsch, K.: Kaderakte, 143
Baumann, G.: Erinnerungen an Paul Celan, 70ff.
Betto, Frei: O Dia de Angelo, 249f.
Blaga, D. (Hrsg.): Lucian Blaga – Hugo Marti, 94f.
Büchle, H.: Christlicher Glaube und politische Vernunft, 230ff.
Canetti, E.: Das Geheimherz der Uhr, 131
Capra, F.: Der kosmische Reigen, 105
Capra, F.: Wendezeit, 168
Casalis, G.: Die richtigen Ideen fallen nicht vom Himmel, 26
Cassirer, E.: Die Begriffsform im mythischen Denken/Das mythische Denken, 169
Celan, P.: Gedichte 1938-1944, 70
Chalfen, I.: Paul Celan, 70ff.
De Crescenzo, L.: Geschichte der griechischen Philosophie, 100ff.
Delumeau, J.: Angst im Abendland, 28ff.
Dirks, W.: War ich ein linker Spinner/Der singende Stotterer, 13f.
Dumoulin, H.: Geschichte des Zen-Buddhismus Bd. I, 194ff.
Ender, A.: Akte Ender/Goethe eines Nachmittags, 142f.
Endres, E.: Edith Stein, 78ff.
Ernst, U.: Die Wohlstandsverteilung in der Schweiz, 92
Ferguson, M.: Die sanfte Verschwörung, 105
Fichte, H.: Xango/Petersilie/Lazarus und die Waschmaschine, 168
Foucault, M.: Sexualität und Wahrheit, 65
Fühmann, F.: Die Fahrt nach Stalingrad, 139
Goldstein, H. (Hrsg.): Paulo Evaristo Arns, 60
Guardini, R.: Der Herr, 155
Handke, P.: Die Wiederholung, 7ff.
Handke, P.: Nachmittag eines Schriftstellers, 93f.
Handke, P.: Die Abwesenheit, 243ff.
Hebblethwaite, P.: Wie regiert der Papst, 95f.
Herbstrieth, W. (Hrsg.), Edith Stein, 80
Hessing, J.: Else Lasker-Schüler, 197ff.
Jonas, H./Mieth, D.: Was für morgen lebenswichtig ist, 39
Karrer, O.: Das Religiöse in der Menschheit und das Christentum, 152
Kaschnitz, M.L.: Neue Gedichte, 131
Kaufmann, F.X./Kerber, W./Zulehner, P.M.: Ethos und Religion bei Führungskräften, 262ff.
Kaufmann, L.: Ein ungelöster Kirchenkonflikt: Der Fall Pflörtner, 218ff.
Korff, W.: Wie kann der Mensch glücken?, 238ff., 259ff.
Kurz, P.K.: Noch atmet die Erde, 213
Kurz, P.K.: Apokalyptische Zeit, 246
Lasker-Schüler, E.: Was soll ich hier?, 197ff.
Levi, P.: Atempause/Ist das ein Mensch/Wann, wenn nicht jetzt?, 134ff.
Libanio, J./Lucchetti Bingemer, M.C.: Christliche Eschatologie, 237f.
Litzenburger, R.P.: Wer bin ich, wenn mich niemand anschaut, 252
Marcuse, H.: Triebstruktur und Gesellschaft, 65
Marti, K.: Mein barfüßig Lob, 131f.
Marti, K.: O Gott!, 73f.
Meier, F. u. S.: heute hat es nicht geregnet, 46f.
Menekes, F.: Kein schlechtes Opium, 175f.
Merleau-Ponty, M.: Phänomenologie der Wahrnehmung, 65
Moltmann, J.: Gott in der Schöpfung, 182ff.
Musil, R.: Der Mann ohne Eigenschaften, 40
Ohlig, K.-H.: Fundamentalchristologie, 83f.
Ohm, Th.: Die Liebe zu Gott in den nichtchristlichen Religionen, 152
Pieris, A.: Theologie der Befreiung in Asien, 86f.
Rahner, K.: Schriften zur Theologie III, 152
Reinboth, G.: Der Weg nach Heidelberg, 109, 120
Romero, O.A.: Blutzuge für das Volk Gottes, 60
Rubinstein, A.: My many years, 47
Rutschky, M.: Ein Essay über die siebziger Jahre, 166
Schmidt, A.: Die Wahrheit im Gewand der Lüge, 138f.
Schmitz, Ph.: Ist die Schöpfung noch zu retten?, 170ff.
Scliar, M.: Die Ein-Mann-Armee, 119f.
Sölle, D.: lieben und arbeiten, 170ff.
Sölle, D.: Ein Volk ohne Vision geht zugrunde, 24
Sölle, D.: fliegen lernen, 131
Spies, G.: Im Staube gefunden, 85
Tarkowskij, A.: Die versiegelte Zeit, 51ff.
Ulrich, B.H./Probst, G.J./Studer, H.-P.: Konstanz und Wandel in den Werthaltungen schweizerischer Führungskräfte, 262ff.
v. Weizsäcker, F.C.: Die Zeit drängt, 238ff., 259ff.
Wiggershaus, R.: Die Frankfurter Schule, 136ff.
Wittig, J.: Leben Jesu in Palästina, Schlesien und anderswo, u. a., 20ff.
Young-Bruehl, E.: Hannah Arendt, 106ff.

¹⁰ Brief vom 19. 10. 1962; vgl. H. Vorgrimler, Karl Rahner verstehen. Freiburg 1985, S. 187f.

¹¹ Vgl. Schemata constitutionum et decretorum. Series prima. Vatikan 1962, S. 23–69; A. Indelicato, La «Formula nova professionis fidei» nella preparazione del Vaticano II, in: Cristianesimo nella storia 7 (1986), S. 305–340; Ders., La preparazione del Vaticano II, in: Cristianesimo nella storia 8 (1987), S. 119–133.

¹² Über die bisher genannten Studien und Aufsätze hinaus seien erwähnt: G. Alberigo, Hrsg., Papa Giovanni. Editori Laterza, Bari 1987; A. Mello-ni, Concordanza degli scritti di A.G. Roncalli/Giovanni XXIII, in: Cristianesimo nella storia 7 (1986), S. 353–360; Cristianesimo nella storia 8 (1987), Heft 2: L'Età di Roncalli.

¹³ Vgl. Cristianesimo nella storia 2 (1981), S. 487–521.

Aufmerksamkeit und Sorge für die Schöpfung

Zur ökologisch reformulierten Schöpfungslehre und Schöpfungsethik (II.)*

Zwischen Dorothee Sölles Schöpfungsbuch und demjenigen Jürgen Moltmanns gibt es manche inhaltlichen Übereinstimmungen, besonders in der Kritik an der Deutung des Gott-Welt-Mensch-Natur-Verhältnisses als Herrschaft, in der durchgängigen Zielsetzung, eine integrierende Zusammenschau von Gott und Natur und Menschheit zu entfalten, die bei Moltmann bereits im Haupttitel eine griffige programmatische Formulierung findet, schließlich auch in der Bestimmung der Arbeit als eines der Grundverhältnisse des Menschen zur Natur.¹ Beide Bücher unterscheiden sich aber nicht bloß in der Textgattung, sondern auch in ihrem theologischen Denkstil, in der Bemühung, an theologische Traditionen anzuschließen und diese in Beziehung zur modernen naturwissenschaftlichen Weltansicht zu setzen, endlich in den Akzenten und Verknüpfungen, die zu anderen theologischen Zentralthemen (etwa zur Christologie und zur Eschatologie) hergestellt werden.

Will man Moltmanns Buch mit wenigen Strichen charakterisieren, dann bieten sich drei Begriffe an, die er selbst immer wieder und mit Nachdruck einbringt: *Perichorese*, *Sabbat*, *messianisch*. Der Begriff der *Perichorese* entstammt der altkirchlichen Trinitätsspekulation und meinte die gegenseitige Durchdringung und Einwohnung der göttlichen Personen ebenso wie das Verhältnis der beiden Naturen in Jesus Christus. In diesem Begriff hatte man eine Verschränkkategorie, die mehreres als verbunden zu denken erlaubte, ohne es auf eine unterschiedslose Einheit oder aber auf die Verschiedenheit bloß additiv zusammengefügt Elemente reduzieren zu müssen. Moltmann nun verwendet den Begriff für das Verhältnis Gott-Welt, damit anknüpfend an «den alten theologischen Gedanken vom Schöpfergeist, der die Welt durchdringt, belebt und beseelt» (S. 110 mit Verweis auf den gewöhnlich wenig beachteten Vers Gen 1,2 und die schwierigen Stellen Röm 8,16 u. 19ff.). «Perichorese» meint in diesem Zusammenhang sachlich dasselbe wie «Sakramentalität» bei Schmitz und «Heiligkeit» bei Sölle, nämlich die Präsenz und Wirkkraft Gottes in der Schöpfung; diese Durchdrungenheit vom Geist Gottes ist aber nicht animistisch oder pantheistisch gedacht, sondern wird an Phänomenen der Selbsttranszendenz (das Auftauchen neuer Möglichkeiten in der Evolution; die Wechselwirkungen und Bezüge auf das Ganze bei allem Leben; die gleichzeitig damit stattfindende Ausdifferenzierung zu individuellen Geschöpfen und Lebensentwürfen; die Ausrichtung auf eine gemeinsame Zukunft) entdeckt. «Das Verständnis der Schöpfung im Geist Gottes setzt die Schöpfung nicht nur Gott gegenüber, sondern nimmt sie zugleich in Gott hinein, ohne sie zu vergotten. Mit den schöpferischen und lebendigmachenden Kräften des Geistes durchdringt Gott seine Schöpfung.» (S. 262) In der Wahrnehmung des Schöpfergeistes in der Welt sieht Moltmann den einzigen Weg zum Frieden zwischen den Menschen und der Natur.

* Vgl. den ersten Teil in *Orientierung* vom 31. August 1987, S. 170–173. (Nach Bedarf kann diese Nummer nachbestellt werden.)

¹ D. Sölle, lieben und arbeiten. Eine Theologie der Schöpfung. Stuttgart 1985; J. Moltmann, Gott in der Schöpfung. Ökologische Schöpfungslehre. München 1985. Neben dem Buch von D. Sölle wurden im ersten Teil ausführlich besprochen: A. Auer, Umweltethik. Ein theologischer Beitrag zur ökologischen Diskussion. Düsseldorf 1985; P. Schmitz, Ist die Schöpfung noch zu retten? Umweltkrise und christliche Verantwortung. Würzburg 1985.

¹⁴ In diesen Kontext gehört die Kritik an den «Unglückspropheten», wie Papst Johannes sie kennzeichnet (vgl. den ersten von Galli zitierten Passus). Von ihnen heißt es in vorbereitenden Fassungen, wie wir sie jetzt aus der Synopse kennen, sie täten so, «als hätte die Geschichte erst vor 50 Jahren begonnen». Auch in der kurzen testamentartigen Zusammenfassung seines Lebens vom 24. Mai 1963 ist von der Herausforderung der «letzten 50 Jahre» die Rede. Man kann darin (mit Ruggieri und Alberigo) Hinweise auf die von ihm schmerzlich erlebte Modernismuskrise unter Pius X. sehen. Solch eigene und fremde schmerzliche Erinnerungen werden bei ihm also durch die christologische Sicht der Geschichte nicht verdrängt; er läßt sich aber durch sie auch nicht von seinem zugleich nüchternen und gläubigen Geschichtsverständnis abbringen.

Sabbat: Fest der Schöpfung

Die umgekehrte Bewegung verdichtet sich für Moltmann in der Institution und der Theologie des *Sabbat*: «Indem Gott von seinen schöpferischen und gestaltenden Tätigkeiten ruht, läßt er die Geschöpfe, jedes auf seine Art, auf sich einwirken. (...) Indem Gott von schöpferischer Beeinflussung Abstand nimmt, macht er sich ganz empfänglich für das Glück, das Leid und den Lobpreis seiner Geschöpfe. In den Schöpfungswerken erfahren die Geschöpfe durch ihre Existenz und ihre Gestalt die Macht und die Weisheit Gottes. Am Sabbat aber beginnt der ruhende Gott, seine Geschöpfe zu erfahren.» (S. 282) Der Sabbat erscheint in der stark von jüdischer oder ostkirchlicher Theologie angeregten Deutung Moltmanns nicht einfach als verdienter Ruhetag nach sechs anstrengenden Schöpfungstagen, sondern als Vollendung der Schöpfung. Darin steckt sowohl ein Urteil über die Güte der Schöpfung, die Gott vor und mit sich existieren läßt, deren er sich erfreut, die er als Ganze (und nicht bloß im einen oder anderen) segnet und als sein Präsenzmedium «heiligt», als auch der Zuspruch und Beginn einer erlösenden Hineinnahme der Schöpfung in die volle Gegenwart Gottes. Die Theologie des Sabbat wird so zum Kennzeichen des Verständnisses der Welt als Schöpfung gegenüber ihrer Auffassung als bloßer Natur (S. 279ff.). Das hat ethische Konsequenzen, weil dann nämlich auch den Menschen der Sinn ihres Lebens nicht in Arbeiten und Schaffen aufgehen kann: «In der *Sabbatstille* greifen Menschen nicht mehr arbeitend in die Umwelt ein, sondern lassen sie ganz Schöpfung Gottes sein. Sie anerkennen die Unverletzbarkeit der Schöpfung als Gottes Eigentum und heiligen diesen Tag durch ihre Freude am Dasein als Gottes Geschöpfe in der Schöpfungsgemeinschaft. Der *Sabbatfriede* ist zuerst der Friede mit Gott, aber dieser Gottesfriede umfaßt nicht nur die Seele, sondern auch den Leib, nicht nur die Einzelnen, sondern auch die Familie und das Volk, nicht nur die Menschen, sondern auch die Tiere, nicht nur die Lebewesen, sondern auch, wie die Schöpfungsgeschichte sagt, die ganze Schöpfung des Himmels und der Erde. Darum eröffnet der Sabbatfriede auch den Frieden mit der Natur, nach dem heute viele Menschen angesichts der wachsenden Umweltzerstörung fragen.» (S. 280)

Messianischer Blick auf die Geschichte

Messianisch schließlich macht Ernst damit, daß der Glaube an Gottes Schöpferium sich nicht bloß auf den Anfang der Zeit und die geschichtliche Zeit bezieht, sondern auch die eschatologische Zeit mitumfaßt. Moltmann geht es darum, diese gewöhnlich mit Symbolen wie «Reich Gottes», «ewiges Leben» und «Herrlichkeit» umschriebene Neuschöpfung nicht nur als durch Jesu Verkündigung angesagte Zukunft zu erinnern, sondern sie als auf der Grundlage des Auferweckungskerygmas und der Erfahrung des Geistes zu interpretierendes (vgl. S. 78ff.) Ziel und Vollendungsgestalt der Schöpfungsgeschichte

zu begreifen. Aus dieser Perspektive entbirgt sich die gegenwärtige Welt als «ein Realsymbol ihrer [eigenen erfüllteren] Zukunft. Kraft ihrer Selbsttranszendenz weisen alle Geschöpfe über sich hinaus. Auf Grund ihrer Nichtidentität öffnen sie sich für ihre zukünftige Wahrheit. Wir nehmen darum wahr, daß die Schöpfung auf die Geschichte ausgerichtet ist, aber ihren letzten Sinn doch noch nicht darin findet, nur ein Schauplatz für die Geschichte Gottes mit den Menschen zu sein. Denn der letzte Sinn dieser Geschichte liegt seinerseits in der neuen, vollendeten Schöpfung. Die Schöpfung im Anfang ist also wohl für die Heilsgeschichte offen, aber die Heilsgeschichte ist ihrerseits für die neue Schöpfung da. Darum weist schon die Schöpfung im Anfang über die Heilsgeschichte hinaus auf ihre eigene Vollendung ins Reich der Herrlichkeit. In dieser Hinsicht ist nicht die Geschichte der Rahmen der Schöpfung, sondern die Schöpfung der Rahmen der Geschichte.» (S. 69)

Mit anderen Worten läuft die Verheißungsgeschichte in der geschichtlichen Zeit nicht in ihr Ende ein, die jeweilige faktische Situation und das Erreichte bleiben notorisch vorläufig, vermögen aber wohl das endgültige Gelingen der Schöpfung vorzubereiten: Die Welt ist – in Barth'schen Termini ausgedrückt – gleichnisbedürftig, aber auch gleichnisfähig für das Reich Gottes. Und das gilt nicht nur für Kultur, Politik und Kirche, sondern auch für die Natur (vgl. besonders S. 74ff.). Messianität will also sagen, daß die Welt im Lichte des Glaubens an Jesus den Christus als geknechtete und zugleich zukunfts offene Schöpfung offenbar wird. Ähnliches ist hinsichtlich des Menschen zu sagen; seine Gottebenbildlichkeit ist dem Anfang und dem geschichtlichen Jetzt präsent, in ihr Ziel gelangt sie aber erst, wo der Mensch dem auferstandenen Christus in Gemeinschaft der Glaubenden gleich wird. Der Prozeß des Hineinwachsens vollzieht sich durch Nachfolge. Bild Gottes ist dabei «der ganze Mensch, der leibliche Mensch, der gemeinschaftliche Mensch, weil Menschen in der messianischen Gemeinschaft Jesu zu ganzen, leiblichen und gemeinschaftlichen Menschen werden, die der Tod nicht mehr in Seele und Leib spaltet und die der Tod nicht mehr von Gott und voneinander trennt» (S. 233).

Im Gedanken der Schöpfung als Vorschein und Entwurf des Reiches Gottes liegt wohl der entscheidende Ansatzpunkt einer ökologischen Ethik, deren konkretere Umriss Moltmanns Buch freilich nicht liefert. In seltsamem Kontrast zu der starken Betonung der Hoffungsdimension im Schöpfungsglauben steht die pessimistische Gewißheit bezüglich der Umweltkrise, die an einigen Stellen (z. B. S. 11, 42, 105) zutage tritt. Was passierte eigentlich theologisch, wenn der Mensch tatsächlich die apokalyptische Katastrophe herbeiführte? Für das theologische Verständnis des Rezensenten jedenfalls hat der Glaube an Gottes Schöpferamt bei allem Wissen um die faktische Möglichkeit der Zerstörung der Welt durch den Menschen mit dem Festhalten an der Möglichkeit einer Rettung zu tun. «Le pire n'est pas toujours sur» heißt es bei Paul Claudel, und Walter Dirks gibt dazu in seiner Autobiographie folgenden trefflichen Kommentar: «Man darf es sich sagen: es ist nicht sicher, daß die Geschichte schlimm ausgeht. Das rechtfertigt immer wieder den Versuch, sich wider die Wahrscheinlichkeit für reale Möglichkeiten des guten Endes zu engagieren. «Für uns gilt allein das Versuchen. Der Rest ist nicht unser Geschäft.»²

Was heißt Anthropozentrik?

Die vorgestellten Werke sind im theologischen Denkstil und in der Zielsetzung durchaus recht verschieden. Was das eine gegenüber den jeweils anderen auszeichnet, ist so anders, daß es schwer sein dürfte, einen dieser Titel eindeutig zu bevorzugen: A. Auer überzeugt durch seine gründliche, über das Theologische weit hinausgehende Sachkenntnis und durch Unaufgeregtheit. Ph. Schmitz bietet durch seine vielen Differenzierungen Überblicke und Ordnungskategorien zugleich, was für einen Leser, der sich in einem bestimmten Problemkreis relativ schnell sachkundig machen muß, besonders hilfreich sein dürfte. D. Sölle fasziniert dadurch, daß sie theologische Gedanken

in ihrer Betroffenheitsdimension freilegt und so den Leser in das Gesagte «hereinzieht», während es bei J. Moltmann die Verbindung zwischen souveräner Kenntnis der Tradition und Kraft der Spekulation ist, die imponiert.

Sieht man einmal von den naheliegenden Gemeinsamkeiten wie der Reformulierung der Schöpfungslehre im Kontext der ökologischen Krisenerfahrung und der – je nachdem mehr ethisch, mehr spirituell oder mehr dogmatisch-deutend in Angriff genommenen – Absicht, der nichtmenschlichen Natur theologische Dignität zurückzugewinnen, ab, so scheinen es mir vor allem zwei Fragekreise zu sein, die in allen vier Werken eine zentrale Rolle spielen. Der eine hat die Stellung des Menschen im Weltbild im Visier, der andere die Frage, wieweit die christliche Schöpfungstheologie selbst in den geschichtlichen Werdegang der Umweltkrise verwickelt ist:

Anthropozentrik bezeichnet ein Weltbild, bei dem der Mensch die gesamte Wirklichkeit mit all ihren Bestandteilen in bezug auf sich wahrnimmt und ordnet. Der Mensch gilt im Blick auf seine Entwicklung und seine Kompetenz, aber auch in seiner religiösen Qualität als der Brennpunkt der gesamten Naturwelt. Was in allen genannten Werken übereinstimmend kritisiert wird, ist die dichotome Gegenüberstellung von Mensch als Subjekt und Natur als Objekt. Diese Sicht wird als Wurzel des Übels ausgemacht, sofern sie die Natur der willkürlichen Verfügung ausgeliefert habe, und als Reduktion der Wirklichkeit analysiert. Die Verkürzung kann darin gesehen werden, daß die naturgeschichtliche Verwandtschaft mit der übrigen Natur aus dem Blick geraten ist, daß die vielfältigen Vernetzungen und wechselseitigen Abhängigkeiten unberücksichtigt bleiben, daß der Mensch sein Interesse narzißtisch auf sich und seinesgleichen fixiert habe oder auch darin, daß das Empfinden für die gemeinsame Herkunft aus einem nicht selbstverfügbaren Ursprung und für eine bleibende Verantwortlichkeit bedeutungslos geworden ist. Jedenfalls betonen alle vier Autoren, daß der Mensch Glied der Natur sei. Auf der Grundlage dieser Gemeinsamkeit gibt es dann allerdings unterschiedliche Akzentsetzungen zwischen Auer und Schmitz auf der einen und Sölle und Moltmann auf der anderen Seite: Auer bestimmt Natur als den «Aufenthaltsort» und «Daseinsraum» des Menschen und sieht sie, u. a. gestützt auf die Beobachtung, daß nur der Mensch in der Lage ist, den Wert alles Nichtmenschlich-Existierenden zu verstehen, zu bewahren und weiter zu entwickeln, aber auch zu zerstören (S. 55), allein im Menschen zu sich kommen. Infolgedessen bestimmt er den Menschen auch als Herren der Natur, sieht freilich den Herrschaftsauftrag relativiert und beschränkt durch die Aufgabe einer Treuhänderschaft Gottes (vgl. S. 217). Damit ist der Sache nach auch die Position von Schmitz wiedergegeben (S. 80f.). Sölle und Moltmann stellen die Unterschiedenheit des Menschen von den Tieren und der übrigen Natur nicht in Abrede, aber sie nehmen ihr Gewicht deutlich zurück, rücken sie – unter Berufung sowohl auf die Paralyse der Mittelpunktstellung des Menschen durch Galilei, Darwin und Freud als auch auf biblische Schöpfungstexte, bei Sölle auch unter Hinweis auf indianische Tradition – dem Gemeinsamkeitsaspekt (vgl. etwa ausdrücklich Moltmann S. 193) hintan. Der Mensch gilt als mit der Natur engstens verbunden, ja eins, und beide haben wiederum an Gott teil, und diese Teilhabe begründet die Heiligkeit der Natur und macht die Ehrfurcht vor dem Leben zur adäquaten Grundorientierung der Menschen gegenüber der übrigen Schöpfung (vgl. Sölle S. 31–35). Moltmann gibt dieser Akzentverschiebung auch dadurch Ausdruck, daß er die Auszeichnung, «die Krone der Schöpfung» zu sein, vom Menschen auf den Sabbat verschiebt: «Der Mensch hat als Bild Gottes zwar eine Sonderstellung in der Schöpfung, steht aber zusammen mit allen irdischen und himmlischen Geschöpfen im Lobpreis der Herrlichkeit und im Genuß des sabbatlichen Wohlgefallens Gottes. Auch ohne den Menschen rühmen die Himmel des Ewigen Ehre.» (S. 45. Vgl. auch S. 205) Bei Auer hingegen heißt es: «Sehr gut ist die Schöpfung erst, nachdem Gott ihr im Menschen einen zentralen Bezugspunkt eingestiftet hat, durch den sie ein einheitliches und ganzheitliches Sinn- und Ordnungsgefüge wird.» (S. 220)

Diese unterschiedliche Akzentsetzung zieht auch beträchtliche ethische Implikationen nach sich: In Verlängerung des ersten Standpunktes geht es schwerpunktmäßig dann immer um die Verantwortung des Menschen für die Natur (Schmitz präzisiert S. 80f.: «Verantwortung des Menschen in der Natur»), um die Erhaltung der natürlichen Lebensgrundlage des Menschen, und zwar in Ausweitung zur bisher fast ausschließlich auf das Miteinanderleben, auf die Selbstgestaltung und das Gottesverhältnis

² W. Dirks, Der singende Stotterer. Autobiographische Texte. München 1983, S. 203.

nis verengten Ethik, so daß auch die nichtverfügte Zukunft der künftig Lebenden Berücksichtigung findet; die Natur wird gleichsam der sittlichen Verantwortung des Menschen anvertraut. In der Linie des zweiten Standpunkts hingegen geht es primär um das Sich-Einordnen in das Geflecht der Natur, der die Autorität einer subjektähnlichen Vorgegebenheit zugesprochen wird, die sich in Eigenrechten konkretisiert. Die Charakterisierung der eigenen Position als «anthropozentrisch» freilich und andererseits die heftige Polemik gegen die anthropozentrische Weltanschauung stehen in Gefahr, die faktische Divergenz zu überzeichnen. Man müßte vielleicht zutreffender den von Auer und Schmitz favorisierten Standpunkt als theozentrisch relativierte oder gemäßigte Anthropozentrik bezeichnen.

Schuldgeschichte des Christentums?

Schon sehr bald, nachdem die Umweltkrise bewußt zu werden begann, trat neben starken Erwartungen, daß nur die Kräfte des Glaubens und der Religion das Ruder der Entwicklung in eine rettende Richtung umschlagen lassen könnten, der Vorwurf auf, diese Krise selbst sei das wirkungsgeschichtliche Produkt des christlichen Schöpfungsglaubens. Bezogen wurde dieser vielbeachtete Vorwurf vor allem auf den göttlichen Auftrag an das erste Menschenpaar, sich die Erde untertan zu machen (das sogenannte *dominium terrae* von Gen 1,28, vgl. Ps 8,7), in zweiter Linie auf die Entmythologisierung der einstmals von numinosen Kräften und Gestalten bewohnten Welt, ihrer einzelnen Bestandteile und der naturalen Vorgänge. Die These bezog und bezieht noch ihre Plausibilität einerseits aus dem Vergleich mit Kulturen, die von anderen Religionen geprägt wurden – unbestreitbar geht die Umweltkrise ja von Ländern aus, die im kulturellen Wirkungsbereich der christlichen Tradition liegen! – und andererseits aus einer offenkundigen Korrespondenz mit jener theologischen Strömung, die im Interesse eines positiven Verhältnisses zur modernen Welt die Säkularisierung als Verdienst oder wenigstens als von der Intention des christlichen Glaubens getragen beanspruchen wollte. Diese Plausibilität *prima facie* steht allerdings in einem auffälligen Mißverhältnis zu ihrem historischen Erweis. Man hat auf diese Herausforderung in der Theologie durchaus unterschiedlich reagiert, zumeist durch den Nachweis, daß die biblischen Texte exegetisch nicht abdecken, wofür sie legitimierend in Anspruch genommen wurden. Nur wenige Theologen haben die These mit historischem Material zu belegen versucht, und nur wenige sie mit Hilfe sorgfältiger historischer Untersuchungen zu widerlegen oder wenigstens zu modifizieren getrachtet.³

Obschon alle vier vorgestellten Werke die wesentlichen Gesichtspunkte der exegetisch gut belegten Korrektur referieren⁴, will keines eine apologetische Selbstrechtfertigung des christlichen Glaubens gegenüber diesem Vorwurf bieten; alle sprechen sie vielmehr in irgendeiner Weise von Mitschuld (Auer S. 207; Schmitz S. 92f.; Sölle S. 36; Moltmann S. 34). Aber diese wird weniger dort gesehen, wo die Protagonisten dieser These sie behauptet hatten (immerhin macht sich Moltmann S. 34 diese These zu eigen, relativiert sie S. 40 jedoch), vielmehr wird die Fragwürdigkeit am gebrochenen Verhältnis der kirchlichen Theologie zum dominierenden neuzeitlichen Denken festgemacht. Für Auer fand dieser Bruch entscheidend darin statt, daß das Christentum die neuzeitliche Freiheitsgeschichte zu wenig ernst genommen habe (S. 208), indem es diese Entwicklung primär als Konkurrenz bekämpft habe, statt sie kritisch zu integrieren. Dadurch aber hätte es sich des korrigierenden und zugleich integrierenden Gesprächs begeben und den Schöpfungsglauben tendenziell nur noch im Sinne der Legitimierung überkommener oder bestehender Sozialordnungen zu praktischer Bedeutung gebracht. Sölle (S. 31–36) und Moltmann (S. 45f., 47f.) haben stärker den Bruch mit der neuzeitlichen Wissenschaft im Blick, durch den sich die offizielle Schöpfungstheologie jede Relevanz im Blick auf das Naturver-

ständnis abgeschnitten habe und das Feld für eine von allem Heiligen, aller Schöpfungsqualität (Sakramentalität) und «Gotthaltigkeit» oder wenigstens «Gottoffenheit» entleerten, rein dinglichen Auffassung freigemacht habe, die einer vollständigen Verzweckung der Natur kein Moment des Widerstandes mehr entgegenzustellen hatte. Die Theologie zog sich auf das Feld der Geschichte zurück und überließ die Natur den Wissenschaften, wie Moltmann (S. 45, vgl. aber auch S. 151) bündig zusammenfaßt; «es war eine friedliche Koexistenz auf der Basis der gegenseitigen Irrelevanz» (S. 48). Der Rückzug aus der Kosmologie war verbunden mit der Reduzierung des Schöpfungsglaubens auf den Bereich individueller Existenz. Sölle sieht diesen Bruch freilich bereits angelegt in den biblischen Schöpfungserzählungen. Eigentlich freigesetzt und maßgeblich verstärkt wurde er – und das stellt vor allem Moltmann (S. 40) heraus – durch das Gottesbild von Renaissance und Nominalismus, das die Göttlichkeit Gottes vornehmlich in der Macht sah und dementsprechend auch die Gottebenbildlichkeit am Beherrschenden festmachte. Auch Schmitz spielt auf den neuzeitlichen Bruch an und sieht als sein Ergebnis eine Minimalisierung des Schöpfungsglaubens und eine Bezugslosigkeit zwischen der Weltgestaltung durch den Menschen und dem Ablauf der Naturprozesse (S. 92f.).

Neben dem fatalen Bruch, in den die christliche Schöpfungslehre in der Neuzeit geraten ist, kommt, freilich mehr andeutungsweise als ausgeführt, noch ein weiterer theologischer Sachverhalt in den Blick, der sich im theologischen Verhältnis gegenüber der Natur störend oder wenigstens distanzierend ausgewirkt haben könnte, nämlich die starke Entgegensetzung von Leib und Geist in der traditionellen theologischen Anthropologie (vgl. Auer S. 219; Sölle S. 46–49; Moltmann S. 248–250), die dem historischen Christentum als Erbe der Rezeption antiker Philosophie und zugleich als Narbe der kritischen Auseinandersetzung mit der Gnosis verblieben ist. Das Sein als Leib dürfte ja der schlechthinige Schlüssel sein, durch den der Mensch sich die Wirklichkeit erschließt und aufbaut. Ein von vornherein mit Vorbehalt und Verdächtigung belastetes, Körper und Sinne als im Vergleich zum Geist minderwertig ansehendes und deshalb ethisch grundsätzlich disziplinierend strukturiertes Verhältnis zur Leiblichkeit wird infolgedessen auch den Zugang zur Wahrnehmung des Natürlichen, besonders in seiner Sinnqualität, beeinträchtigen. Solche Zusammenhänge machen deutlich, daß die Reformulierung der Schöpfungslehre unter den Bedingungen der heutigen ökologischen Krise nicht geschwind in pragmatischem Interesse vorgenommen werden kann, sondern daß sie eine tiefer reichende theologische Herausforderung darstellt. Sie zeigen aber auch, daß die Vergewisserung über die wirkungsgeschichtlichen Implikationen der christlichen Theologie weder der rechthaberischen Selbstverteidigung noch auch der kurzschlüssigen Verurteilung von geschichtlichem Vergangenen dient, sondern in erster Linie der Selbstverpflichtung zur lernoffenen Weitergabe jenes Sinn- und Wertpotentials, das sich im christlichen Glauben epochenspezifisch niedergeschlagen hat.

Konfessionsspezifische Unterschiede?

Die sichtbar gewordenen unterschiedlichen Positionen werfen die Frage auf, ob sie sich durch die verschiedene Konfessionszugehörigkeit der Autoren erklären lassen. Vor einem konfessionalistischen Kurzschuß warnt freilich der Tatbestand, daß gerade bezüglich der theologisch begründeten Sorge um die Schöpfung die Kirchen hierzulande zustande gebracht haben, was auf vielen anderen Feldern ethisch-praktischen Engagements nicht gelungen ist, nämlich eine gemeinsame offizielle Stellungnahme.⁵ Daß solche Gemeinsamkeit nicht nur am Verhandlungsgeschick der an der Erarbeitung beteiligten Personen liegt, sondern auch in der Sache selbst begründet ist, zeigt sich an der Gesamtsituation der theologischen Literatur zum Thema. Es gibt zwar beträchtliche Divergenzen, aber sie verlaufen

³ So etwa U. Krolzik, *Umweltkrise – Folge des Christentums?* Stuttgart 1980.

⁴ Statt auf andere sei verwiesen auf die ausgezeichnete Studie von: O. H. Steck, *Welt und Umwelt (Biblische Konfrontationen)*. Urban-Taschenbuch 1006, Stuttgart u. a. 1978.

⁵ Verantwortung wahrnehmen für die Schöpfung. Gemeinsame Erklärung des Rates der EKD und der Deutschen Bischofskonferenz. Hrsg. vom Kirchenamt der EKD und dem Sekretariat der Deutschen Bischofskonferenz. Gütersloh 1985.

eben nicht entlang, sondern eher quer durch die Konfessionen. Das gilt für konkrete Inhalte, und es gilt vor allem auch für die Frage Anthropozentrik oder Kosmozentrik.

Solche grundsätzliche Gemeinsamkeit schließt freilich nicht aus, daß die historische Ausgangslage für ein Neubedenken der Schöpfungslehre hüben und drüben verschieden ist. Dafür spricht etwa, daß in den besprochenen Werken konfessionelle Färbungen dann greifbar werden, wenn bei der Entwicklung und Begründung des eigenen Standpunkts jeweils Traditionsbestände kritisch zur Sprache kommen, die konfessionsspezifisch sind. So spielt die Aufarbeitung eines in der potentia absoluta und Ganzandersartigkeit fokussierten Gottesbildes und die Korrektur eines auf die Subjektivität der Glaubenden konzentrierten theologischen Denkansatzes bei den beiden protestantischen Autoren vom nominalistischen Erbe und der Dialektischen Theologie her verständlicherweise eine viel größere Rolle als bei den Autoren aus dem katholischen Bereich, in dem der Schöpfungsglaube in der Lehre von der Analogie, in der Lehre vom sittlichen Naturgesetz, in einer umfangreichen Lehre und Frömmigkeitspraxis über die zeichenhaften Vermittlungen Gottes (in Symbolen, Bildern, Sakramenten, Sakramentalien usw.) trotz aller Verengungen und Verluste doch festgehalten und bis hinein in die politische Ethik von massiver Bedeutung

blieb. Umgekehrt fällt der Hinweis auf die notwendige Integration der neuzeitlichen Wendung zum Subjekt bei den katholischen Autoren viel stärker ins Gewicht als bei den protestantischen, die vor allem im Zusammenhang des Sprechens über die Arbeit auf die Abschwächung des heute oft als bürgerlich klassifizierten Pflichtethos bedacht sind.

Möglicherweise ist es indessen aber doch kein Zufall, daß gerade die beiden katholischen Theologen die Schöpfungstheologie zu einer ausgeführten Schöpfungsethik konkretisieren. Das sittliche Handeln ist als herausfordernder Anstoß und als unverzichtbare Dimension des Glaubens selbstverständlich auch bei den beiden protestantischen Theologen vorhanden, z. T. sogar sehr massiv, aber es wird als konkretes entweder nur als gelegentliches Beispiel oder aber als globales kritisches Verdikt gegenüber jeder Art von Unterdrückung und ausbeuterischer Praxis unmittelbar greifbar. Man kann mit aller Vorsicht vermuten, daß dieser Unterschied doch damit zu tun hat, daß der Entscheidung für eine ausgearbeitete Ethik ein stärkeres Vertrauen zur menschlichen Vernünftigkeit (nicht automatisch auch: zur menschlichen Verantwortlichkeit) zugrunde liegt.

Konrad Hilpert, Freiburg/Br.

Die moralische Autorität eines engagierten Laien

Alceu Amoroso Lima (1893–1983): Versuch einer Annäherung

Am 14. August 1983 starb in Rio de Janeiro *Alceu Amoroso Lima*, bekannter unter seinem literarischen Pseudonym *Tristão de Athayde*. Mit ihm ging eine Ära geistigen Lebens und katholischen Denkens in Brasilien zu Ende. Es soll hier versucht werden, in drei Ansätzen der Persönlichkeit des Brasilianers näher zu kommen: als Literaturkritiker des Modernismus, als Erneuerer des Katholizismus und – während der Militärdiktatur 1964–1983 – als Gewissen der Nation.

In den ersten Jahren unseres Jahrhunderts (1902–1914) zeichnete sich die brasilianische Literatur durch einen eleganten Skeptizismus im Gefolge von *Anatole France* und einen vagen Humanismus aus. Die Neuerscheinungen waren – von wenigen Ausnahmen abgesehen – mittelmäßig und führten nicht zur Heranbildung einer Generation, die fähig gewesen wäre, die sich anbahnenden Probleme des neuen Jahrhunderts zu meistern. Alceu Amoroso Lima beschreibt seine eigene damalige Lage wie folgt: «Im Jahre 1913 beendete ich mein Rechtsstudium und ging nach Europa. Ganz allein reiste ich durch Italien (...). In Venedig stieg ich im Hotel Daniele ab (...). Ich erinnere mich, wie ich damals auf einem Stuhl im Hotel saß und dachte: Was bedeutet eigentlich das Leben? Was für einen Sinn hat es? Bleibt nur der Selbstmord?»

In diese seichte Atmosphäre einer ausgehenden «Belle Époque» bricht der Erste Weltkrieg herein, ein Schock: «Ich erlebte das Ende meiner Jugendzeit in Paris. Ich wohnte im Hotel Majestic, das später der Sitz der Gestapo und der Ort der Verhandlungen über den Vietnamkrieg wurde.»

Tristão de Athayde kehrte nach Brasilien zurück und übernahm am 17. Juli 1919 die Literaturkritik in der Zeitung «O Jornal». Bis zum Jahr seiner Rückkehr zum Katholizismus, 1928, begleitete er in seinen täglichen Feuilletons die ästhetische Revolution, die später unter dem Namen «Modernismus» bekannt werden sollte.

Literaturkritiker des Modernismus

Der brasilianische «Modernismus» verkörpert die plötzlich hervorbrechende, nüchterne Kunst der Avantgarde des 20. Jahrhunderts. Er erwuchs aus der Ablehnung der Dekadenz und erschütterte das kulturelle Leben des Landes. Zeitlich fiel er zusammen mit den ersten sozialen Umwälzungen, der Revolte der Unteroffiziere von 1922 und der Gründung der Kommu-

nistischen Partei Brasiliens. Die «Woche der Modernen Kunst» von São Paulo (Februar 1922) versammelte alle jungen Talente des Landes zu einer aristokratisch geprägten «Kulturrevolution», gehörten doch namhafte Förderer der jungen Rebellen zum Establishment der südlichen Kapitale Brasiliens, so *Paulo Prado* (1869–1943). Alle Richtungen der Kunst waren vertreten: die Musik mit *Heitor Villa-Lobos* (1887–1959), die Malerei mit *Tarsila de Amaral* (1896–1973) und die Literatur mit *Mário de Andrade* (1893–1945), um nur drei Namen herauszugreifen. Entscheidende Impulse empfing der Modernismus von *Blaise Cendrars* (1887–1961), der auf Einladung von Paulo Prado drei Reisen nach Brasilien unternahm. Entdeckt wurde dabei Brasilien: «O país caiu em si» (Das Land hat zu sich selbst gefunden) – so lautet heute die Diagnose von Alceu Amoroso Lima. Tristão de Athayde war an der «Woche der Modernen Kunst» nicht selbst beteiligt – wohl aber am Nachspiel in Rio de Janeiro. Zwei Jahre danach, 1924, hielt *José Pereira da Graça Aranha* (1868–1931) seinen berühmten Vortrag «Der moderne Geist» in der brasilianischen Akademie (Academia Brasileira de Letras). Alceu gehörte zu den begeisterten Zuhörern, die den gefeierten Autor nach seiner Rede auf die Schultern hoben. Das Eis war gebrochen: Es entstand die Zeitschrift «Klaxon» (1922), das kurzlebige Organ des revolutionären Modernismus, und 1925 «Pau-Brasil» von *Oswald de Andrade* (1890–1954). Alceu Amoroso Lima hält an sechs Errungenschaften des Modernismus fest (MI, S. 71): «die Betonung der Freiheit in der Kunst, die Anerkennung des Rechts auf ästhetisches Experimentieren, die Behauptung nationaler Themen und Inspiration, das Echo auf ähnliche Bewegungen im Ausland, die Hervorhebung der Zeit als Wertkriterium und die Suche nach Originalität unter Zurückweisung der Vorbilder».

In seinen täglichen Feuilletons stimulierte und unterstützte Tristão de Athayde die ersten Gehversuche der jungen Literaten, ohne der Bewegung anzugehören. Er sah seine Mission vielmehr in der Kritik von außen.³ Seine Kritiken gab er später in den Bänden «Estudos I» (1927) und «Estudos II» (1928) heraus. In den Werken «Estética Literária» (1945) und «O Crítico Literário» (1946) umriß er seine Konzeption der «expressionistischen Kritik», die er im Gefolge von *Benedetto Croce* wie folgt definiert: «Es ging nicht mehr darum, vorwiegend die Ideen des Kritikers auf den Autor zu projizieren, sondern um die Erfassung der Ideen des Autors, die vom Kritiker aufgenommen und in seiner

³ Lima, Cláudio Medeiros, *Memórias Improvisadas: Alceu Amoroso Lima*. Petrópolis 1973, S. 92 (Künftig: MI).

⁴ Antônio Lázaro de Almeida Prado, «Tristão, crítico literário», in: *Encontros com a Civilização Brasileira* 6 (1978), 287–293.

⁵ Mota, Lourenço Dantas, *Tristão de Athayde*. São Paulo 1983, S. 19, 36.

¹ Frei Betto, «Vida Cristã e Compromisso Político em Alceu Amoroso Lima», in: *Encontros com a Civilização Brasileira* 6 (1978), 203–219.

² Vgl. Anm. 1.